این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

به استعین

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمدلله الذی هدانا لهذا و ما کنا لنهتدی لو لا ان هدانا الله و صلّی الله علی محمّد نبیه الهادی المهدی واله الهداة المهدیین و حشرنی الله معهم و فی زمرتهم و رحمةالله و برکاته علی مواليهم و لعنةالله علی اعادیهم و لا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم.

اما بعد

فیقول العبد الراجی محمّد بن مرتضی الخراسانی انه قد التمس منی بعض اخوانی و احبائی زید فی توفیقاته و تأییداته ان اُبیِّن له ما یدل علی ما نُسبَ الی من اَنَّ الاجر و المثوبه علی قرائة القرآن المجید و تلاوة الفرقان الحمید مخصوص بما اذا کانت القرائة مقارنة لفهم المعنی و درک المفاد و الاّ لم یکن هناک مثوبة و لا اجر و ها اناذا قد اجبت و استجبت.

فاقول ان محط النظر فی الایة الکریمة الامرة بالقرائة و الاخبار النادبة الی التلاوة و الاثار الواردة فی توجیه العباد الی القرآن و سوقهم الی الفرقان انما یکون هو القرائة مع فهم المعنی و درک المقصود فالقرائة الخالیة عن الفهم الفارغة عن الدرک خارجة عن محط النظر و غیر داخلة فی مهبط الکلام و لا یخفی اَنَّ هذا لاینا فی ثبوت الاجر والثواب من حیث انطباق عنوان حسن علی القرائة او مقارنة التلاوة لامر مطلوب مندوب و کیف کان فالدلیل علی المدعی والشاهد علی المرام امور:

الاول ان المنظور من انزال القرآن القویم و الفرقان الکریم لیس اجراء الفاظه علی اللسان و لا استماع حروفه بالاذان بل المقصود انما یکون هو الاطلاع علی ما یشتمله من انحاء العلوم و المعارف و الوقوف علی ما یحتویه من اطوار الحقایق و الواقعیات کما یظهر من التامل فی الایات و هذا مع وضوحه فی ذاته و بروزه فی نفسه بحیث لا یحتاج الی اقامة دلیل و لا برهان یدل علیه الایات و یشهد به البینات مثل قوله عزوجل فی سورة زخرف حم والکتاب المبین انا جعلناه قرانا عربیاً لعلکم تعقلون و قوله تعالی فی سورة ص کتاب انزلناه لیدبروا ایاته ولیتذکر اولوا الالباب و قوله تبارک و تعالی فی سورة یونس علی نبینا وآله وعلیه الصلوة والسلام یا ایها الناس قد جائتکم موعظه من ربکم و شفاء لما فی الصدور و هدی و رحمة للمؤمنین.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

اذا ثبت هذا و تحقق فنقول ان الغرض من التوجیه الی القرآن الکریم و السوق الی الفرقان العظیم و القصد من الامر بالقرائة والندب الی التلاوة بالسنة مختلفة و تعبیرات غیر متفقة ایضا هذا و هذا ایضا مع وضوحه فی نفسه وضوحاً لا یحتاج الی شاهد و لا برهان یدل علیه الاخبار و یشهد به الآثار علی نحوٍ کانه یکون مفروغا عنه شبه ما عن العیاشی علیه الرحمة مسنداً عن الصادق علیه الصلوة والسلام انه قال علیکم بالقرآن فما وجدتم آیةً نجابها من کان قبلکم فاعملوا به و ما وجد تموه مما هلک بها من کان قبلکم فاجتنبوه.

و ما عن جامع الاخبار قال قال رسول الله صلّی الله علیه وآله القرآن مادبة الله فتعلَّموا مأدبته ما استطعتم ان هذا القرآن هو حبل الله و هو النور المبین والشفاء النافع فاقرؤه فان الله یاجرکم علی تلاوته بکل حرف عشر حسنات اما انی لا اقوال الم حرف واحد ولکن الف و لام و میم ثلثون حسنة.

و ما عن ابی النصر محمّد بن مسعود العیاشی مسنداً عن النبی صلّی الله علیه وآله فاذا التبست علیکم الفتن کقطع اللیل المظلم فعلیکم بالقرآن فانه شافع مشفع و ماحل مصدق من جعله امامه قاده الی الجنة و من جعله خلفه ساقه الی النار.

و ما عن العیاشی رحمه الله ایضا عن سعد بن صدقة عن ابی عبدالله علیه الصلوة_ والسلام قال فی حدیث و قد امر رسول الله صلّی الله علیه وآله ان یقتدی بالقرآن و آل محمّد و ذلک حیث قال فی آخر خطبة خطبها انی تارک فیکم الثقلین الثقل الاکبر و الثقل الاصغر فاما الاکبر فکتاب ربی و اما الاصغر فعترتی اهل بیتی فاحفظونی فیهما فلن تضلوا ما تمسکتم بهما.

و ما عن سعد بن عبدالله القمی مسنداً عن جابر بن عبدالله الانصاری رحمه الله قال قال رسول الله صلّی الله علیه وآله یا ایهاالناس انی تارک فیکم الثقلین الثقل الاکبر و الثقل الاصغر ان تمسکتم بهما لن تضلوا و لن تزلوا الحدیث.

اقول و یؤید هذا یعنی کون الغرض من توجیه العباد و سوقهم الی القرآن الاطلاع علی ما فیه من المبدء الی المعاد و الوقوف علیه من البدو الی الختم امور:

الاول ما عن الشیخ ابی الفتوح الرازی فی تفسیره عن عبدالله بن عباس عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال ما من مؤمن ذکر او انثی حر او مملوک الاولله علیه حق واجب ان یتعلم القرآن و یتفقه فیه ثم قرء هذه الایة ولکن کونوار بانبیین بما کنتم تعلمون الکتاب الایة.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الثانی ما عن ابن الشیخ الطوسی علیهما الرحمة فی الامالی عن ابی هریرة عن النبی صلّی الله علیه وآله قال تعلموا القرآن و تعلموا غرائبه و غرائبه فرائضه و حدوده فان القرآن نزل علی خمسة وجوه حلال و حرام و محکم و متشابه و امثال فاعملوا بالحلال و دعوا الحرام واعملوا بالمحکم و دعوا المتشابه واعتبروا بالامثال.

الثالث ما عن الخصال مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال تعلموا العربیة فانها کلام الله الذی کلم به خلقه و نطق به للماضین.

اقول اذا ثبت هذا یعنی کون الغرض من تنزیل القرآن الحمید و توجیه العباد الی الفرقان المجید ایصال العباد الی ما یطوی فیه من العلوم و المعارف من المبدء الی المعاد واهدائهم الی الطریق القویم و الصراط المستقیم فی العقاید والاخلاق والافعال والاقوال کما اشار عزوجل الیه بقوله فی سورة بنی اسرائیل ان هذا القرآن یهدی للتی هی اقوم الایة تحقق کون القرائة البعیدة عن فهم المعنی و التلاوة النائیة عن درک المفاد خارجة عن مورد الامر و الندب غیر داخلة فی موقع السوق و التوجیه.

الدلیل لثانی

احتواء بعض تلک الاخبار و الاثار علی فوائد لاتکاد تتحصل الا مع فهم المقصود و ادراک المنظور و هو امور:

الاول ما عن ابن بابویه رحمه الله مسنداً عن عبدالعزیز بن المهتدی قال سئلت الرضا علیه السلام عن التوحید فقال کل من قرء قل هو الله احد و آمن بها فقد عرف التوحید.

الثانی ما عن محمّد بن یعقوب علیه الرحمة مسنداً عن عمر بن جمیع عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام عن النبی صلّی الله علیه وآله فی حدیث انه قال من ختم القرآن فکانما ادرجت النبوة بین جنبیه و لکنه لا یوحی الیه.

الثالث ما عن الفضل بن الحسن الطبرسی رحمه الله تعالی فی مجمع البیان عن النبی صلّی الله علیه وآله قال من قرء القرآن فکانما ادرجت النبوة بین جنبیه الا انه لا یوحی الیه.

الرابع ما عن الشیخ ابی الفتوح الرازی علیه الرحمة فی تفسیره عن ابی امامة عن رسول الله صلّی الله علیه وآله قال من قرء ثلث القرآن فکانما اوتی ثلث النبوة و من قرء ثلثی القرآن فکانما اوتی

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

ثلثی النبوة و من قرء القرآن کله فکانما اوتی تمام النبوة ثم یقال له اقرء وارق بکل آیة درجة فیرقی فی الجنة بکل آیة درجة حتی یبلغ ما معه من القرآن الحدیث.

تنبیه

اعلم انه یستکشف من جعل الارتقاء فی روایة ابی امامة ردیفا لدرج النبوة ان الارتقاء ایضا انما یکون اذا صارت القرائة قریبا من فهم المعنی و قرینا لدرک المفاد فلا یغرنک ما عن علی بن ابراهیم القمی علیه الرحمة فی تفسیره مسنداً عن علی بن الحسین علیهما الصلوة والسلام انه قال علیک بالقرآن فان الله خلق الجنة بیده لبنة من ذهب و لبنة من فضه فجعل ملاطها المسک و ترابها الزعفران و حصاها اللؤلؤ و جعل درجاتها علی قدر آیات القرآن فمن قرء القرآن قال له اقرء وارق و من دخل منهم الجنة لم یکن فی الجنة اعلی درجة منه ماخلا النبیون و الصدیقون.

و ما عن البحار مسنداً عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال عدد درج الجنة عدد ای القرآن فاذا دخل صاحب القرآن الجنة قیل له اقرء وارق بکل آیة درجة فلا یکون فوق حافظ القرآن درجة.

و یؤید ذلک یعنی کون الارتقاء کدرج النبوة بین الجنبین منوطا بالقرائة عن الفهم و الدرک ما روی عن النبی صلّی الله علیه وآله من ان للجنة ماة درجة تسعة و تسعون لاهل العقل و واحدة لسائر الناس و ما حکی عنه صلّی الله علیه وآله ایضا انما یرتفع العباد غدا فی الدرجات و ینالون الزلفی من ربهم علی قدر عقولهم.

تنبیه

لا یخفی ان من تدبر فی الاخبار المرتبطة و الاثار المربوطة لوجد درک المقصد و فهم المفاد کانه یکون مفروفا عنه فی تلک الاخبار و الاثار منها مامر و منها ما عن محمّد بن الحسن رحمه الله مسنداً عن الحلبی عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال ینبغی للعبد اذا صلّی ان یرتل فی قرائته فاذا مَرَّ بایة فیها ذکر الجنة و ذکر النار سئل الجنة و تعوذ بالله من النار.

و ما عن الفضل بن الحسن الطبرسی علیه الرحمة فی مجمع البیان عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال اذا مررت بآیة فیها ذکر الجنة فاسئل الله الجنة و اذا مررت بآیة فیها ذکر النار فتعوذ بالله من النار.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و ما عن محمّد بن یعقوب علیه الرحمة مسنداً عن سماعة قال قال ابوعبدالله علیه السلام ینبغی لمن قرء القرآن اذا مَرَّ بآیة من القرآن فیها مسئلة او تخویف ان یسئل عند ذلک خیر ما یرجو و یسئله العافیة من النار و من العذاب.

و یؤکد ذلک یعنی کون فهم المعنی و درک المفاد کانه یکون مفروغاً عنه ما عن محمّد بن یعقوب رحمه الله مسنداً عن عبدالعزیز بن المهتدی قال سئلت الرضا علیه السلام عن التوحید فقال کل من قرء قل هوالله احد و امن بها فقد عرف التوحید قلت کیف یقرئها قال کما یقرء الناس و زاد فیها کذلک الله ربی کذلک الله ربی.

و ما عن الفضل بن الحسن الطبرسی فی مجمع البیان عن الفضیل بن یسار قال امرنی ابوجعفر علیه السلام ان اقرء قل هو الله احد و اقول اذا فرغت منها کذلک الله ربی ثلاثاً.

و ما عن ابیعبدالله احمد بن محمّد السیاری عن صفوان عن معویة بن عمار قال قال ابوعبدالله علیه السلام اذا قرات قل هو الله احد الی آخرها فقل اشهد ان الله ربنا کذلک قلت فی مکتوبة و غیرها قال نعم.

اقول وجه کون هذه الاخبار موکدة لکون الفهم والدرک کانه یکون مفروغا عنه ان الوجه فی تشریع هذه الافوال و تسنینها بعد قرائة مبارکة التوحید ان یکون ایمانا و تصدیقا بمفادها من توحید الله و وحدانیة و من الواضح ان مع عدم فهم معنی السورة و مفادها لا یکون هذه الاقوال ایمانا و لا تصدیقا و لو کان کان ایمانا بلا تصور و تصدیقا بلا تفرس و هذا لا یناسب مقام التشریع و لا التسنین و من هنا یظهر اعتبار فهم المعنی و درک المفهوم بل قصد المفاد فی هذه الاقوال ایضا اذ بدون الفهم و القصد لا یکاد یتحصل هناک ایمان و لا تصدیق لا مع تصور و لا بلا تصور فتدبر.

الدلیل الثالث

ان الفوائد المذکورة فی الاخبار و الفضائل المرموزة فی الاثار لوعمت القرائة الخالیة عن الفهم و التلاوة الفارغة عن الدرک لما صح ان یقال بانه لا خیر فیها و قد قیل ذلک فیستکشف من ذلک عدم العموم اما الفوائد فمنها مضافا الی مامرما عن الامام الحسن العسکری علیه الصلوة والسلام فی

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تفسیرة عن آبائه عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال فی حدیث و لقاری آیة من کتاب الله معتقدا افضل مما دون العرش الی اسفل التخوم.

اقول لو کان المراد من الاعتقاد الاعتقاد بالمفاد کانت الروایة شاهدة علی کون الفهم و الدرک مفروغاً عنه اد الاعتقاد بالمفاد لا یکون الا مع فهم المستفاد.

و منها ما عن جامع الاخبار قال قال رسول الله صلّی الله علیه وآله یا سلمان علیک بقرائة القرآن فان قرائته کفارة للذنوب و ستر من النار و امان من العذاب و یکتب لمن یقرء بکل آیة ثواب ماة شهید الی ان قال (ص) و اعطاه بکل آیة الف حوراء و اعطاه بکل حرف نورا علی الصراط الی ان قال (ص) یا سلمان ان المؤمن اذا قرء القرآن فتح الله علیه ابواب الرحمة و خلق الله بکل حرف یخرج من فمه ملکا یسبح له الی یوم القیمة الحدیث.

و منها ما عن الفضل بن الحسن الطبرسی فی مجمع البیان عن النبی صلّی الله علیه وآله قال افضل العبادة قرائة القرآن.

و منها ما عن جامع الاخبار و روی عن علی علیه السلام قال قال رسول الله صلّی الله علیه وآله قرائة القرآن فی الصلوة افضل من قرائة القرآن فی غیر الصلوة و قرائة القرآن فی غیر الصلوة افضل من ذکر الله و ذکر الله افضل من الصدقة و الصدقة افضل من الصیام و الصیام جنة من النار الی ان قال علیه الصلوة والسلام فان رسول الله صلّی الله علیه وآله سئل ای الاعمال افضل عندالله قال قرائة القرآن و ان تموت و لسانک رطب من ذکر الله تعالی.

و اما القول فمنه ما عن الجعفریات مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام عن النبی صلّی الله علیه وآله قال الا اخبرکم بالفقیه کل الفقیه قالوا بلی یا رسول الله (ص) قال من لم یقنط الناس من رحمةالله و لم یؤمنهم مکر الله و من لم یرخص لهم فی معاصی الله و من لم یدع القرآن رغبة الی غیره لانه لا خیر فی علم لا تفهم فیه و لا عبادة لا تفقه فیها و لا قرائة لا تدبر فیها الحدیث.

و منه ما عن معانی الاخبار و الکلینی مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث الا لا خیر فی علم لیس فیه تفهم الا لا خیر فی قرائة لیس فیها تدبر الا لا خیر فی عبادة لیس فیها تفقه.

اقول لا یخفی ان هاتین الروایتین مما یشیر الی کون فهم المعنی و درک المفاد مفروغا عنه اذ بدون الفهم و الدرک لا یکاد یتحقق هناک تدبر و لا تفکر.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و یوید الروایتین ما عن السید علی بن طاوس علیه الرحمة فی کتاب عمل شهر رمضان مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال فی دعائه عند قرائة القرآن و لا تجعل قرائتی قرائة لا تدبر فیها بل اجعلنی اتدبر ایاته و احکامه اخذ بشرایع دینک.

اقول حمل النفی علی نفی الکمال مضافا الی منافاته للسیاق یکون حملا بلا شاهد و صرفا بلا دلیل هذا کله مضافا الی عدم التناسب بین بعض الفوائد المذکورة للقرائة و الفوائد المزبورة للتلاوة فی حد نفسه و بین القرائة الخالیة عن الفهم و التلاوة الفارغة عن الدرک.

و کیف کان فجملة القول فی المقام انَّ موضوع البحث فی الاخبار المرتبطة و مورد الکلام فی الاثار المربوطة هو القرائة عن الفهم و التلاوة عن الدرک فالقرائة الخالیة و التلاوة الفارغة خارجة عن الموضوع غیر داخلة فی المورد.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تنبیه

لا یخفی ان هذا الذی ذکرنا من کون الموضوع فی اخبار القرائة و المتعلق فی آثار التلاوة القرائة عن الفهم و التلاوة عن الدرک جار فی الادعیة سار فی الاذکار فهی ایضا اذا خلت عن الفهم و عرت عن الدرک تکون بعیدة عن محل الکلام فی اخبارها نائیة عن موضوع القول فی آثارها.

و هذا مع ظهوره فی نفسه یوضحه انه کما ان الله عزوجل اتینا بالقرآن و اعطانا بالفرقان العلم و العرفان لا الفاظ و الحروف کک النبی و الائمة علیه و علیهم الصلوة والسلام قد جاؤا بتعلیم الادعیة و الاذکار بالعلم و المعرفة لا اللفظ و الحرف کما لا یخفی علی من راجع الاذکار و الادعیة عن التفرس و الدرایة و یؤید ذلک اشتمال الادعیة و احتواء الاذکار علی کثیر من العلوم و المعارف المطویة فی القرآن المجید المنطویة فی الفرقان الحمید من المبدء الی یوم الوعد و الوعید.

و لا یخفی ایضا ان الامر فی اقوال الصلوة ایضا کک فانها من هذا الحیث لیست الاّ القرائة و الذکر و الدعاء فالصلوة الخالیة اقوالها عن الفهم و الدرک خارجة عن موضوع الکلام فی آیاتها غیر داخلة فی متعلق القول فی اخبارها.

ان قلت

کیف تقول القرائة اذا بعدت عن الفهم و نئت عن الدرک خرجت عن موضوع البحث فی الاخبار و الاثار و قد قال رسول الله صلّی الله علیه وآله فی روایة محمّد بن یعقوب علیه الرحمة مسنداً عنه صلّی الله علیه وآله ان الرجل الاعجمی من امتی یقرء القرآن بعجمیته فیر فعه الملائکة علی عربیته.

قلت

الظاهر ان المراد العربیة و العجمیة من حیث اللفظ و الحرف لا من جهة الفهم و الدرک و یشهد علی ذلک روایة عبدالله بن جعفر فی قرب الاسناد عن هرون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة قال سمعت جعفر بن محمّد علیه السلام یقول انک قد تری المحرم من العجم لایراد منه مایراد من العالم الفصیح و کک الاخرس فی القرائة فی الصلوة والتشهد و ما اشبه ذلک فهذه بمنزلة العجم المحرم لایراد منه ما یراد من العاقل المتکلم الفصیح و لو ذهب العالم المتکلم الفصیح حتی یدع ما قد علم

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

انه یلزمه و یعمل به و ینبغی له ان یقوم به حتی یکون ذلک منه بالنبطیة و الفارسیة فحیل بینه و بین ذلک بالادب حتی یعود الی ما قد علمه و عقله الحدیث.

و ما قال الفقیه الهمدانی قدس سره فی کتاب الصلوة من ان فی الخبر ان سین بلال شین عندالله و یشهد علی ذلک ایضا استدلال الفقهاء رضوان الله تعالی علیهم اجمعین بها فی جواز الاکتفاء لمن لم یحسن القرائة مع تمکنه من الاتیان بالمسمی ولکن مع اللحن فی الاعراب و الحروف بما تمکن منه.

تنبیهات

الاول

و مما یؤید کون الغرض من السوق و التوجیه الی القرآن المجیدو الامر بقرائة الفرقان الحمید الایصال الی العلم و المعرفة و الایقاف علی الواقع و الحقیقة ان کل نعت و وصف ذکر للقران الکریم فی الحدیث و نفس الفرقان انما یکون مناسباً له من حیث المعنی و المفاد دون اللفظ و الحرف و نحن لم نجد تعریفاً للفرقان و لا توصیفا للقرآن بما یرتبط باللفظ و الحرف.

الثانی

ان بعض مایأتی انشاءالله تعالی مربوطا بالصلوة یکون مؤیداً للمقام کما ان بعض ما فی المقام یکون موکدا لما هیهنا.

الثالث

ان نفی اطلاق الاخبار من جهة الفهم و الدرک لاینا فی ثبوته من حیث الشمول لغیر العرب فغیر العرب ایضا اذا قرء عن الفهم و تلاعن الدرک کان داخلا فی اخبار القرائة و واردا فی آثار التلاوة.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

به استعین

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمدلله رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین و صلّی الله علی محمّد وآله الطاهرین و رحمةالله و برکاته علی مواليهم و لعنةالله علی اعادیهم اکتعین و لا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم.

اما بعد

فیقول العبد الراجی محمّد بن مرتضی الخراسانی ان المرکوز فی الاذهان فی هذا الزمان بل فی ساير الازمان عدم لزوم فهم المعنی و درک المفاد فی الصلوة فضلا عن قصده بعد فهمه و درکه ولکن هذا المرکوز لیس بسدید بل السداد انما یکون فی رکوز لزوم قصد المعنی فضلا عن درک المفاد حتی فی مبارکة الفاتحة و البسملة فیها و فی غیرها و ان استشکل بعض الفقهاء قدس الله تعالی اسرارهم فی القصد فی سورة الفاتحة نظراً الی التنافی بین ذلک و نیة القرآنیة التی لا مناص منها و سیاتی انشاءالله تعالی حله بعد عقده و کیف ما کان فظهور المدعی و وضوح المرام فی هذا المقام موقوف علی اظهار امور ثلثة و ابرازها الامر الاول ان المطلوب والمندوب الیه وجوبا ام استحبابا فی الصلوة بل مطلقا انما یکون هو المعانی و المفاهیم لا الالفاظ والحروف مثلا المأمور به فی تکبیرة الاحرام التی هی اول جزء من اجزاء الصلوة الواجبة انما یکون ذکرالله عزوجل بصفة الکبریاء والثناء علیه بتلک الکمال غایة الامر بلفظ الله اکبر لاذات ذلک اللفظ و المندوب الیه فی الاستعاذه التی هی اول جزء من الاجزاء المستحبه فی الصلوة هو التعوذ بالله من الشیطان الرجیم نهایة الامر بحرف اعوذ و نحوه من صیغها لا نفس هذا الحرف و بعبارة اخری و اوضح ان العمدة العمیدة و الاصل الا صیل انما یکون هو المعانی و المفاهیم و اما الالفاظ و الحروف فلیس کالایماء والاشاره لهاشان سوی المظهریة و غیر المبرزیة الامر الثانی ان هذه الحقایق و المعانی انما تکون من قبیل المفاهیم الارادیة والعناوین القصدیة التی لاتکاد تتحصل بدون القصد و النیة الامر الثالث ان قصد هذه الحقایق و نیة هذه المفاهیم انما یکون موقوفا علی العلم بها والدرک لها بحیث لا یکاد یتحقق مربوطا بها بدون العلم و الدرک.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

اذا عرفت هذا یعنی وقوف ظهور المرام و بروز المدعی علی الاظهار و الابراز فلابد لنا من التکلم فی مقامات ثلث المقام الاول فی ان المامور به و المندوب الیه فی الصلوة بل مطلقا انما یکون هو الحقایق و المعانی غایة الامر بالالفاظ والحروف لانفس الالفاظ و ذات الحروف فنقول ان ما یتکفل الامربالذکر والندب الی الدعاء له ثلث مراتب الاولی الاوامر العامة الاولیة مثل ادعوا و اذکروا الثانیة الاوامر الخاصة الثانویة شبه استغفروا و کبروا الثالثة الاوامر المربوطة بصیغ الذکر و الدعاء نحو قل اللهم اغفر او تقول الله اکبر. لا اشکال و لااختلال فی ان المتعلق فی الاوامر العامة الاولیة والخاصة الثانویة هو المعانی و المفاهیم من دون دخل لفظ خاص فیها و لا حرف مخصوص و اما الاوامر المربوطة بالصیغ فهی ایضا لا ینبغی الاشکال و لا یحق الارتیاب فی ان المتعلق فیها انما یکون ما هو المتعلق للاوامر العامة و الخاصة من الحقیقة و المعنی اذهی من توابع الاولیة و الثانویة کما ان الثانویة تکون من توابع الاولیة منها و غایة ما یمکن ان یستفاد منها ای من المربوطة بالصیغ دخل اللفظ والحرف فی المنظور والمطلوب و اما کونه تمام الموضوع فلا بل یستفاد من تلک عدمه فضلا عن غیرها کما سیاتی انشاءالله‌تعالی فی محله و کیف ما کان فالکلام فی هذا المقام انما یتم ببیان ما یستفاد منه مطلوبیة الحقایق والمعانی دون الالفاظ والحروف فی طی مطالب.

المطلب الاول

فیما لا اختصاص له بالصلوة و لا انحصار له فیها و فیه فصول

الاول

قال الله سبحانه و تعالی فی سورة المؤمن و قال ربکم ادعونی استجب لکم ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیدخلون جهنم داخرین.

عن الحسن بن الفضل الطبرسی فی مکارم الاخلاق عن حنان بن سدیر عن ابیه قال قلت للباقر علیه السلام ای العبادة افضل فقال ع ما من شئی احب الی الله من ان یُسئَلَ و یُطلب ما عنده و ما من احد ابغض الی الله عزوجل ممن یستکبر عن عبادته و لا یسئل ما عنده.

وعن احمد بن محمّد البرقی فی المحاسن مسنداً عن ابی حمزة عن ابیجعفر علیهما الصلوة والسلام قال ما من شئی احب الی الله من ان یُسئل.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

وعن احمد بن فهد رحمه الله فی عدةالداعی نقلا من کتاب الدعاء لمحمد بن الحسن الصفار مسنداً عن النبی صلّی الله علیه وآله قال یدخل الجنة رجلان کانا یعملان عملا و احدا فیری احد هما صاحبه فوقه فیقول یا رب بما اعطیته و کان عملنا واحدا فیقول الله تعالی سئلنی ولم تسئلنی ثم قال (ص) سلوا الله و اجز لوافانه لا یتعاظمه شئی.

وعن محمد بن یعقوب علیه الرحمة مسنداً عن معاویة بن عمار عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال انما هی المدحة ثم الثناء ثم الاقرار بالذنب ثم المسئلة والله ما خرج عبد من ذنب الابالاقرار.

وعن القطب الراوندی علیه الرحمة فی لب اللباب عن النبی صلّی الله علیه وآله قال ان الله لیمسک الخیر الکثیر عن عبده فیقول لا اعطیه حتی یسئلنی.

وعن ابن فهد علیه الرحمة مسنداً عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال لَتسئلُنَّ الله او لیَغضبنَّ علیکم ان لله عبادا یعملون فَیعطیهم و آخرین یسئلونه صادقین فیعطیهم الحدیث.

وعن محمّد بن یعقوب علیه الرحمة مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی رسالة طویلة قال و اکثروا من ان تدعوا الله فان الله یحب من عباده المؤمنین ان یدعوه الحدیث.

اقول افادة الایة و الروایة فی هذا المقام لکون المطلوب و المندوب الیه المعنی و الحقیقة من الطلب والمسئلة دون اللفظ و الحرف لا یکاد ینبغی انکاره بل لا یحق التامل فیه.

الفصل الثانی

قال الله تبارک و تعالی فی سورة البقرة فاذکرونی اذکرکم و اشکروا الی و لا تکفرون

عن القطب الراوندی علیه الرحمة فی لب اللباب عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال لا یمرُّ علی المؤمن ساعة لا یذکر الله فیها الاّ کانت علیه حسرة.

وعن سبط الطبرسی رحمه الله فی مشکوة الانوار عن بعض اصحاب ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال قلت له من اکرم الخلق علی الله قال اکثرهم ذکرالله و اعملهم بطاعته.

وعن القطب الراوندی علیه الرحمة فی الدعوات عن النبی صلّی الله علیه وآله قال یا رب و ددت انی اعلم من تحب من عبادک فاحبه فقال اذا رأیت عبدی یکثر ذکری فانا ادنت له فی ذلک و انا احبه و اذا رایت عبدی لا یذکرنی فانا حجبته و انا ابغضه.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

وعن ابن ابی جمهور رحمه الله فی درر اللئالی عن ابی الدرداء قال قال رسول الله صلّی الله علیه وآله ان الذین لا یزال السنتهم رطبة من ذکرالله یدخل احدهم الجنة و هو یضحک.

وعن محمّد بن یعقوب علیه الرحمة مسنداً عن ابیجعفر علیهما الصلوة والسلام قال مکتوب فی التوریة التی لم یتغیران موسی ع سئل ربه فقال الهی انه یاتی عَلیَّ مجالس اُعزک و اُجللک ان اذکرک فیها فقال یا موسی ان ذکری حسن علی کل حال.

وعن ابی یعلی الجعفری فی کتاب نزهة الناظر عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال ثلثة لا یصیبون الاخیرا اولو الصمت و تارکوا الشرو المکثرون ذکر الله عزوجل الخ.

وعن محمّد بن یعقوب علیه الرحمة مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال فی رسالته الی اصحابه و اکثروا من التهلیل والتقدیس والتسبیح والثناء علی الله والتضرع الیه و الرغبة فیما عنده الحدیث.

اقول صراحة الایة و الروایة فی کون المطلوب و المنظور فی باب الذکر المعنی و الحقیقة دون اللفظ و الحرف لا یکاد یصح انکاره.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الفصل الثالث

قال الله عزوجل فی سورة الاحزاب ان الله و ملائکته یصلون علی النبی یا ایهاالذین آمنوا صلوا علیه و سلموا تسلیما

عن الحسن بن ابی السحن الدیلمی رحمه الله فی الارشاد مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث و هو ان الله صلّی علیه و امر ملائکته ان یصلّوا علیه و تعبد جمیع خلقه بالصلوة علیه الی یوم القیامة فقال جل ثنائه ان الله و ملائکته یصلّون علی النبی یا ایها الذین آمنوا صلوا علیه و سلموا تسلیما الحدیث.

وعن محمّد بن علی بن الحسین فی ثواب الاعمال مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام انه قال الصلوة علی النبی وآله امحق للخطایا من الماء للنار والسلام علی النبی وآله افضل من عتق رقاب.

وعن محمّد بن یعقوب علیه الرحمة مسنداً عن ابی بصیر علیه الرحمة عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال اذا ذکر النبی صلّی الله علیه وآله فاکثروا الصلوة علیه فانه من صلّی علی النبی وآله صلوة واحدة صلّی الله علیه الف صلوة فی الف صف من الملائکة و لم یبق شئی مما خلقه الله الا صلّی علی العبد لصلوة الله و صلوة ملائکته فمن لم یرغب فی هذا فهو جاهل مغرور قد برء الله منه و رسوله و اهل بیته.

وعن القطب الراوندی علیه الرحمة فی الدعوات عن النبی صلّی الله علیه وآله قال من صلّی علی کل یوم ثلث مرات و فی کل لیلة ثلث مرات حُبّاً لی و شوقاً کان حقاً علی الله عزوجل ان یغفرله ذنوبه تلک اللیله و دلک الیوم.

وعن القطب الراوندی علیه الرحمة فی الدعوات ایضا عن النبی صلّی الله علیه وآله قال اکثروا الصلوة عَلیَّ فان الصلوة علی نور فی القبر و نور علی الصراط و نور فی الجنة.

وعن جامع الاخبار قال و عنه صلّی الله علیه وآله قال من صلّی عَلیَّ مرة لم یبق علیه من المعصیة ذرة.

وعن الشیخ ابی الفتوح الرازی علیه الرحمة فی تفسیره عن کعب بن عجزه قال لما نزل قوله تعالی ان الله و ملائکته الایة قلت یا رسول الله (ص) قد علمنا کیف السلام علیک فکیف اُصلی علیک قال قل اللهم صل علی محمّد وآل محمّد کما صلّیت علی ابراهیم وآل ابراهیم انک حمید مجید.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

وعن محمّد بن علی بن الحسین علیهم الرحمة عن ابی حمزة عن ابیه قال سئلت اباعبدالله علیه السلام عن قول الله عزوجل ان الله و ملائکته یصلّون علی النبی یا ایهاالذین آمنوا صلّوا علیه و سلّموا تسلیما فقال الصلوة من الله عزوجل رحمةً و من الملائکته تزکیة و فی نسخة برکة و من الناس دعاء و اما قوله و سلموا تسلیما فانه یعنی التسلیم له فیما ورد عنه قال فقلت له فکیف نصلّی علی محمّد وآل محمّد قال تقولون صلوات الله و صلوات ملائکته و انبیائه و رسله و جمیع خلقه علی محمّد وآل محمّد والسلام علیه و علیهم و رحمةالله و برکاته قال قلت فما ثواب من صلی علی النبی بهذه الصلوات قال الخروج من الذنوب کهیئة یوم ولدته امه.

وعن محمّد بن علی بن الحسین علیه الرحمة فی العیون و الامالی مسنداً عن الرضا علیه الصلوة والسلام قال فی حدیث من لم یقدر علی ما یُکفِّر به ذنوبه فلیکثر من الصلوة علی محمّد وآله فانها تهدم الذنوب هدما قال و قال علیه السلام الصلوة علی محمّد وآله تعدل عندالله عزوجل التسبیح و التهلیل و التکبیر.

وعن السید علی بن طاوس علیه الرحمة فی جمال الاسبوع مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال فی حدیث فقول الرجل صلّی الله علی محمّد فی الصلوة مثل قوله سبحان الله والحمدلله ولا اله الا الله والله اکبر.

وعن محمّد بن علی بن الحسین علیهم الرحمة فی الخصال مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام فی حدیث الار بعماة و (ظ) اذا قرأتم ان الله و ملائکته یصلّون علی النبی فصلوا علیه فی الصلوة کنتم او فی غیرها.

اقول شهادة القرآن الکریم والحدیث الشریف فی هذا المقام علی مطالبة الحقیقة والمعنی و هو طلب الرحمة من الله عزوجل للنبی وآله صلی الله تعالی علیه و علیهم اجمعین لا یلیق بنا جحده و لا الانکار له.

تنبیه

لا یخفی انه یستفاد من روایة العیون والامالی و حدیث جمال الا سبوع اتحاد باب التسبیح و التهلیل و التکبیر و التحمید مع باب الصلوة علی النبی والال علیه و علیهم الصلوة والسلام و کون البابین من سنخ واحد و جنس فارد حیث جعل الصلوة فیهما ردیفا للتسبیح و اخواته و صیغتها

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

عدیلا لصیغته و هذا الجعل انما یکون مؤیداً للمدعی من کون المطلوب والمندوب الیه فی الصلوة من حیث الاقوال المعانی والمفاهیم لا الالفاظ والحروف و موکدا له.

الفصل الرابع

قال الله تبارک و تعالی فی سورة الانفال و ما کان الله لیعذبهم و انت فیهم و ما کان الله معذبهم و هم یستغفرون

عن ثواب الاعمال مسنداً عن عبدالله بن محمّد الجعفی عن ابیجعفر علیهما الصلوة والسلام قال سمعته یقول کان رسول الله صلّی الله علیه وآله والاستغفار حصنین حصیضین من العذاب فمضی اکبر الحصنین و بقی الاستغفار فاکثروا منه فانه ممحاة للذنوب قال عزوجل و ما کان الله لیعذبهم و انت فیهم و ما کان الله معذبهم و هم یستغفرون.

وعن علی علیه الصلوة والسلام قال اربع للمرء لا علیه الایمان والشکر فان الله تعالی یقول ما یفعل الله بعذابکم ان شکرتم و امنتم والاستغفار فانه قال و ما کان الله لیعذبهم و انت فیهم و ما کان الله معذبهم و هم یستغفرون والدعاء فانه قال قل ما یعبوء بکم ربی لولا دعائکم.

وعن الحسن بن محمّد الطوسی فی المجالس مسنداً عن الرضا عن آبائه عن علی علیهم الصلوة والسلام قال تعطروا بالاستغفار لا یفضحنکم روائح الذنوب.

وعن الامدی رحمه الله فی الغرر و الدرر عن علی علیه الصلوة والسلام انه قال التوبة ندم بالقلب و استغفار باللسان و ترک بالجوارح و اضماران لا یعود.

وعن محمّد بن یعقوب رحمه الله تعالی مسنداً عن عبید بن زرارة قال قال ابوعبدالله علیه السلام اذا اکثر العبد من الاستغفار رفعت صحیفته و هی تتلاء لاء.

وعن محمّد بن یعقوب ره مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله خیر الدعاء الاستغفار.

وعن الصدوق علیه الرحمة فی معانی الاخبار مسنداً عن جابر بن عبدالله الانصاری رحمه الله ان رسول الله صلّی الله علیه وآله قال تعلموا سید الاستغفار اللهم انت ربی لا اله الا انت خلقتنی و انا عبدک و علیً عهدک و ابوء بنعمتک و ابوء بذنبی فاغفرلی انه لا یغفر الذنوب الا انت.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

وعن الشیخ ابی الفتوح الرازی رحمه الله فی تفسیره قال و عنه صلّی الله علیه وآله قال طوبی لمن وُجِدَ فی صحیفته تحت کل ذنب استغفرالله.

وعن نهج البلاغة قال و سئل یعنی علی علیه السلام عن الخیر فقال علیه السلام لیس الخیر ان یکثر مالک و ولدک ولکن الخیر ان یکثر عملک و یعظم حلمک و ان تباهی الناس بعبادة ربک فان احسنت حمدت الله و ان اسئت استغفرت الله.

اقول هدایة الحدیث والفرقان فی المقام الی کون المنظور و الملحوظ الحقیقة و المفهوم من طلب المغفرة و سؤال الغفران دون اللفظ والحرف لا یکاد یصح لنا انکاره و لا الاستکبار عنه.

الفصل الخامس

قال الله عزوجل فی سورة الاعراف و اما ینزغنک من الشیطان نزع فاستعذ بالله انه سمیع علیم

و قال تعالی فی سورة النحل فاذا قرات القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم

و قال عزمن قائل فی سورة السجدة و اما ینزغنک من الشیطان نزع فاستعذبالله انه هو السمیع العلیم

عن ابیمحمد العسکری علیهما الصلوة والسلام فی تفسیره قال والاستعاذة هی ما قد امرالله به عند قرائتهم القرآن بقوله فاذا قرات القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم و من تادب بادب الله ادّاه الی الفلاح الدائم.

وعن محمد بن مسعود العیاشی فی تفسیره عن سماعة عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی قوله تعالی فاذا قرات القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم قال قلت کیف اقول قال تقول استعیذ بالله السمیع العلیم من الشیطان الرجیم الخبر.

وعن العیاشی فی تفسیره ایضا عن الحلبی ره عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال سئلته عن التعوذ من الشیطان عند کل سورة یفتتحها قال نعم فتعوذ بالله من الشیطان الرجیم.

وعن الدعائم عن جعفر بن محمّد علیهما الصلوة والسلام قال تعوذ بعد التوجه من الشیطان تقول اعوذ بالله السمیع العلیم من الشیطان الرجیم.

وعن القطب الراوندی علیه الرحمة فی دعواته عن النبی صلّی الله علیه وآله قال اغلقوا ابواب المعصیة بالاستعاذه و افتحوا ابواب الطاعة بالتسمیة.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

اقول دلالة الایات و شهادة الروایات فی المقام الی و علی ان المعنی و الحقیقة هی المـامور بـه و المندوب الیه لا اللفظ و الحرف لا یکاد یخفی علی من له العلم و الدرایة.

و قد اعترف بذلک الفقیه المتبحر الهمدانی قدس سره فی کتاب الصلوة حیث قال اقـول لا ریـب فی حصول امتثال الامر بالاستعاذه و التعوذ الواردین فی الکتاب و الصحیح المتقدم بجمیع هذه الصیغ بل و بغیرها ایضا مما یتحقق به الاستعاذه بالله من الشیطان الرجیم ولکن الاولی و الافضـل اختیـار صیغة من الصیغ الماثورة عن النبی والائمة علیهم السلام.

تنبیه

و یوید کون المتعلق فی الامر بالاستعاذه والموضوع فی الندب الی التعوذ بالله من الشیطان المعنـی والحقیقة دون اللفظ والحرف ما ورد من مطالبة التعوذ بالله من النار مثل ما عن احمد بن محمّـد بـن فهد فی عدةالداعی عن المفضل بن عمر عن الصادق علیه الصلوة والسلام عن ابیه عن جده علیهمـا السلام ان الحسن بن علی علیهما الصلوة والسلام کان اذا قام فی صلوته ترتعد فرائصه بین یدی ربه عزوجل و کان اذا ذکر الجنة والنار و ما عن محمّد بن الحسن مسنداً عن الحلبی عن ابیعبدالله علیـه الصلوة والسلام قال ینبغی للعبد اذا صلّی ان یرتِّلَ فی قرائته فاذا مرَّ باية فیها ذکر الجنة و ذکر النـار سئل الجنة و تعوذ بالله من النار اضطرب اضطراب السلیم و سئل الله الجنة و تعوذ بالله من النار.

وما عن محمّد بن علی بن الحسن علیهم الرحمة فی العیون مسنداً عن رجاء بن ابی الضحاک عن الرضا علیه الصلوة والسلام انه کان یکثر بالیل فی فراشه من تلاوة القرآن فاذا مرباية فیها ذکر جنـة او نار بکی و سئل الله الجنة و تعوذ به من النار.

وما عن الفضل بن الحسن الطبرسی علیهما الرحمة فی مجمع البیان عـن ابیعبـدالله علیـه الصـلوة والسلام قال اذا مررت بآیة فیها ذکر الجنة فاسئل الله الجنة و اذا مررت بآیة فیها ذکر النار فتعوذ بالله من النار.

اقول وجه جعل هذه الآثار مؤیده لتلک الاخبار من حیث کون المتعلـق المعنـی و الحقیقـة دون اللفظ و الحرف دون العکس اظهریة هذه فی ذلک من تلک حیث لم یقع فی مقابلهـا تعلـیم الصـیغة بقول قل او تقول مثلا الموهم لمطالبة اللفظ والحرف بخلاف تلک الاخبار.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

اقول

مجمل القول فی هذا المطلب ان المستفاد من الآیات والاخبار المذکوره هنا و غیرها مما یتکفل للامر بالدعاء والندب الی الذکر بقول مطلق کادع و اذکر او یتضمن المطالبة لنوع خاص من الذکر و الدعاء کسبح و استغفران المطلوب والمنظور انما یکون هو الحقایق والمعانی لا الالفاظ والحروف بلا شک مألوف و لا ریب معروف و اما ما یشتمل من الایات و الروایات علی الامر بالصیغ مثل قل رب زدنی علما او قولوا الله اکبر او تقول اللهم اغفر مثلا فالمطلوب فیها ایضا انما یکون هو المعنی والحقیقة لا اللفظ والحرف فان هذه الایات والاثار لا تکون فی مقام تعلیم امر مباین لما هو المتعلق فی الاوامر العامة الاولیة النادبة الی الذکر والدعاء بقول مطلق و الا و امر الخاصة الثانویة المطالبة لنوع خاص من الذکر و الدعاء بل تکون بصدد بیان طور ما هو الموضوع للاوامر الاولیة و الثانویة من الحقیقة و المعنی و کیفه فکانه قیل مثلا استغفر بقول اللهم اغفر و کبر بقیل الله اکبر و غایة ما یمکن ان یستفاد من الامر بالصیغة و الندب الیها دخل اللفظ و الحرف فی المطلوبیة والمندوبیة و اما کون اللفظ والحرف تمام الموضوع فی المنظور والملحوظ فلا و علی المفروض و هو دخل اللفظ و الحرف تکون النسبة بین الاوامر الاولیة و الثانویة و بین الاوامر المبینة للصیغ الا طلاق من طرف الامرین والتقیید من جانب الثالث و قد اعترف بذلک یعنی بکون النسبة الاطلاق والتقیید الفقیه الهمدانی قدس سره فی مواضع من کلامه منها ما قال عند قول المصنف المحقق قدس سره و صورتها ان یقول الله اکبر الخ بعد کلام له نعم لا یصلح مثل هذا الدلیل مقیداً لاطلاق الامر بالتکبیر لو قلنابظهوره فی الاعم کما لا یخفی وجهه علی المتامل ولکن المطلقات الواردة فی التکبیر غیر مسوقه لبیان الاطلاق من هذه الجهة بل هی واردة مورد حکم اخر کما لا یخفی علی من تامل فیها مع ان اطلاق التکبیر فی کلمات الشارع والمتشرعة ینصرف الی المتعارف المعهود.

و منها ما قال علیه الرحمة فی مقام الاستدلال علی لزوم الاحرام بالترجمة لمن لم یتمکن من التلفظ بالتکبیرة بل و بقوله علیه السلام تحریمها التکبیر بناء علی ظهوره فی مطلق الثناء علی الله تعالی بصفة الکبریاء کما یقتضیه وضعه اللغوی و کون تقییده بالصیغة الخاصة ناشیا من الادلّة الخارجیة المتقدمة القاصرة عن افادته الا للقادر فیبقی علی اطلاقه بالنسبة الی العاجز.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و منها ما قال علیه الرحمة فی قول المحقق المصنف قدس سره المسئلة الخامسة یجزیه عوضا عن الحمد اثنتی عشرة تسبیحة الخ و حکی عن البحار الاجتزاء بمطلق الذکر لروایة علی بن حنظلة الی ان قال و فیه ان مقتضی القاعدة تقیید اطلاق الذکر بالاذکار الخاصة الواردة فی النصوص المقیدة.

و منها ما قال رحمه الله عند قول المصنف قدس سره و له عبارتان الخ و یمکن ان یستدل له یعنی الراوندی علیه الرحمة القائل بانه اذا قال السلام علیک ایها النبی و رحمةالله و برکاته و نحو ذلک الخ باطلاق ادلة التسلیم الی ان قال ولکن یرد علیه بعد الغض عن انصراف الاطلاقات الی ارادة الصیغة المعهودة المتعارفة و هو السلام علیکم کما اعترف به کثیر من الاصحاب.

اقول واعترف بالمدعی و هو کون النسبة بین الاوامر الاولیة و الثانویة و بین الاوامر المرتبطة بالصیغ علی تقدیر دخل اللفظ المخصوص والحرف الخاص فی المطلوبیة الاطلاق والتقیید الشیخ الجلیل محمّد حسن قدس سره فی کتاب الجواهر فی مواقع من کلامه منها قوله فی شرح کلام المحقق المصنف قدس سره و صورتها ان یقول الله اکبر الخ بعد کلام له فیجب التاسی به یعنی النبی صلّی الله علیه وآله هنا لقوله صلوا کما رأیتمونی اصلی فلا یرد عدم معرفة الوجه بناء علی اعتبارها فی التاسی بل و لا ان مثل هذا الفعل لا یصلح مقیدا للمطلق الی ان قال رحمه الله لا اقل من ان یکون ذلک کله سببا للشک فی الامتثال بغیر هذه الصورة و فی ارادته من المطلقات بناء علی عدم الاجمال.

و منها قوله قدس سره فی قول المحقق علیه الرحمة و له ای التسلیم عبارتان الخ لکن یجب الاقتصار علی الصورة المتعارفة فی المخرج منه کما هو ظاهر بعض و صریح اخر بل فی الدروس نسبته الی الموجبین لعدم ثبوت غیرها بعد انصراف اطلاق النصوص الیها.

و منها قوله قدس سره فی شرح تلک العبارة ایضا و فیه یعنی الاکتفاء بقول سلام علیکم بدل السلام علیکم نظرا الی وقوع اسم التسلیم علیها و غیر ذلک منع واضح بعد ما عرفت من انصراف الاطلاق الی الصورة المتعارفة المصرح بها فی جملة من المعتبرة.

و کیف ما کان لا ریب و لا اشکال فی ان النسبة بین الامر الاولی والثانوی و بین الامر بالصیغة تکون التساوی علی تقدیر عدم دخل لفظ الصیغة فی المطلوبیة والاطلاق والتقیید علی تقدیر الدخل فیکون المقام حینئذ مثل صل و صل فی المسجد لا التباین او العموم والخصوص من وجه شبه صل و حج او صل و کن فی المسجد ولاخفاء فی ان المطلق و هو الجامع بین المقید و غیره لابد ان

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

یتحصل فی ضمن المقید اذا المقید لیس الا المطلق مع امر زاید و هو القید ففی المقام لامناص من تحقق المطلق و هو الحقیقة والمعنی یعنی التکبیر والتسبیح و نحو هما فی ضمن المقید و هو الصیغة.

ثم انه ربما یتوهم الاطلاق فی الامرة بالصیغة من حیث المعنی و من جهة المفهوم بمعنی ان المامور به بقول قل الله اکبر مثلاً الاتیان بلفظ الله اکبر سواء اتی بالمعنی و هو التکبیر ام لا ولکن فیه اولا ان هذا مناف لمامر من کون الامر بالصیغة امرا بطور ما هو الموضوع فی الاوامر الاولیة والثانویة لانه دبا الی ما یباینه و یخالفه مثلا الامر بقول الله اکبر انما یکون امرا بطور من اطوار التکبیر و نحو من انحائه لا طلبا لما یعانده فکانه قیل کبر بقول الله اکبر و ثانیاً ان هذا انما یصح لو کان الاتیان باللفظ مع المعنی والاتیان باللفظ بلا معنی من قبیل الاتیان بالاقل والاکثر و لیس کک بل یکون من الاتیان بالمتباینین اذالاتیان باللفظ مع المعنی لیس الا عبارة عن انشاء المعنی باللفظ و هذا یباین انشاء نفس اللفظ و لیسا علی امر جامع بینهما و ثالثاً انه علی هذا التقدیر یصیر النسبة بین الاوامر الاولیة و الثانویة و بین الاوامر المربوطة بالصیغ العموم والخصوص من وجه و لازم ذلک تعدد المامور به و تشتت المندوب الیه و هو المعنی و الحقیقة المستفاد من الامر الاولی والثانوی واللفظ والحرف المستفاد من الامر بالصیغة و هذا معلوم الفساد ومقطوع البطلان.

تنبیهات – الاول

و مما یؤید المدعی و یؤکد المرام و هو کون موضوع البحث و مورد الکلام فی باب الذکر والدعاء الحقایق والمعانی دون الالفاظ والحروف بل یدل الی کون ذلک کانه یکون مفرونما عنه الاخبار المستفیضة القائلة بوجوب الجنة لمن قال لا اله الاّ الله و لزومها لمن کانت هذه الطیبة اخر کلامه و خاتم قوله مثل ما عن الصدوق علیه الرحمة فی کتاب التوحید مسنداً عن زید بن خالد قال ارسلنی رسول الله صلّی الله علیه وآله فقال بشر الناس انه من قال لا اله الاّ الله وحده لا شریک له فله الجنة.

و ما عن القطب الراوندی رحمه الله فی لب اللباب عن النبی صلّی الله علیه وآله قال من ختم له بلا اله الاّ الله وجبت له الجنة.

و ما عن القطب ایضا فی ذلک الکتاب عنه صلّی الله علیه وآله انه قال من کان اخر کلامه لا اله الاّ الله دخل الجنة الحدیث.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و ما عن الراوندی فی ذلک الکتاب ایضا قال و قال موسی علیه السلام یا رب دلّنی علی عمل ادخل به الجنة فقال قل لا اله الاّ الله فان وجوب الجنة و لزوم الجنان للقائل بهذا البیان انما یکون من توابع هذه الکلمة الطیبة من حیث المعنی والمفهوم یعنی الاقرار و الاعتراف بالتوحید والوحدانیة لا من جهة اللفظ و الحرف و اذا ثبت لحاظ المعنی و النظر الی المفهوم فی هذه الطیبة سری و تعدی الی سائر الطیبات من الکلمات لوحدة الموضوع فی الکل و اتحاد المتعلق فی الجل.

التنبیه الثانی

و مما یسدد کون المطلوب والمندوب فی باب الذکر و الدعاء الحقایق و المعانی دون الالفاظ و الحروف و یشهد علی کون تشریع الصیغ و تسنینها ناظرا الی اظهار المعانی و ابراز المفاهیم بتلک الصیغ لا اجراء الفاظها و حروفها علی اللسان بل یدل علی کون البناء و الاساس علی ذلک ما عن محمّد بن ابراهیم النعمانی علیه الرحمة فی تفسیره عن امیرالمؤمنین علیه الصلوة والسلام انه قیل له الایمان قول و عمل ام قول بلا عمل فقال علیه السلام الایمان تصدیق بالجنان و اقرار باللسان و عمل بالارکان و هو عمل کله.

و ما عن ابن بابویه علیه الرحمة مسنداً عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال الایمان معرفة بالقلب و اقرار باللسان و عمل بالارکان.

اذا المراد من الاقرار باللسان الذی عد من الارکان هو الاقرار بما یعرف بقلبه و یصدق بجنانه من الوحدانیة والرسالة و نحو هما من المعارف بقول لا اله الاّ الله و قیل محمّد رسول الله صلّی الله علیه وآله مثلا لا التلفظ بالفاظ الجملتین و التفوه بحروف الکلمتین و لا نعنی باظهار المعانی بالالفاظ و ابراز المفاهیم بالحروف الا هذا و حینئذ لو لم یکن المعنی و المفهوم ملحوظا فی تشریع کلمة لا اله الاّ الله و منظورا فی تسنین جملة محمّد رسول الله صلّی الله علیه وآله مثلا بل کان المنظور من التشریع والملحوظ من التسنین اجراء لفظ الکلمة و حرف الجملة علی اللسان لزم تعدد المشروع و المسنون و قد عرفت الوحدة و الاتحاد و فساد غیره و بطلان ما سواه.

التنبیه الثالث

ربما یتوهم الفرق بین المرة الاولی من قیل لا اله الا الله و قول محمّد رسول الله صلّی الله علیه وآله مثلا و بین سائر الدفعات من حیث لحاظ المعنی و المفهوم ای الاقرار و الاعتراف فی الاولی

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

دون الثانیة لکن فیه مضافا الی وضوح فساده فی نفسه و ظهور بطلانه فی ذاته انه مخالف للاخبار و معاند للاثار مثل ما عن الصدوق رحمه الله تعالی فی التوحید و المعانی عن علی علیه الصلوة والسلام و اما قوله یعنی الموذن اشهد ان لا اله الاّ الله فاعلام بان الشهادة لا تجوز الاّ بمعرفة من القلب کانه یقول اعلم انه لا معبود الا الله و ان کل معبود باطل سوی الله عزوجل و اقر بلسانی بما فی قلبی من العلم بانه لا اله الاّ الله.

و ما عن العلل و العیون عن الفضل بن شاذان علیهما الرحمة عن الرضا علیه الصلوة والسلام فی علة تشریع الاذان قال وجعل بعد التکبیر الشهادتان لان اول الایمان التوحید و الاقرار لله بالوحدانیة و الثانی الاقرار للرسول بالرسالة الی ان قال علیه السلام فاذا اقر العبد لله بالوحدانیة و اقر للرسول بالرسالة فقد اقر بجملة الایمان لان اصل الایمان انما هو الاقرار بالله و رسوله.

و ما عن العلل لمحمّد بن علی بن ابراهیم علیهم الرحمة عن علی علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث و معنی قوله ای المؤذن اشهد ان لا اله الاّ الله اقرار بالتوحید و نفی الانداد و خلعها و کل ما یعبد من دون الله و معنی قوله اشهد ان محمّد رسول الله اقرار بالرسالة و النبوة الحدیث.

و ما عن العیون و العلل عن الفضل بن شاذان علیهما الرحمة عن الرضا علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث و انما جعل اخرها ای الاذان التهلیل و لم یجعل اخرها التکبیر کما جعل فی اولها التکبیر لان التهلیل اسم الله فی اخره فاحب الله تعالی ان یختم الکلام باسمه کما فتحه باسمه و انما لم یجعل بدل التهلیل التسبیح و التحمید و اسم الله فی آخرهما لان التهلیل هو اقرا لله تعالی بالتوحید و خلع الانداد من دون الله و هو اول الایمان و اعظم من التسبیح و التحمید.

و ما عن الامام ابی محمّد العسکری علیهما الصلوة والسلام و عن الصدوق رحمه الله تعالی عن علی عن النبی صلّی الله علیه وآله فی شرح مبارکة الفاتحة فاذا قال یعنی العبد مالک یوم الدین قال الله عزوجل اشهدکم کما اعترف بانی انا المالک لیوم الدین لا سهلن یوم الحساب حسابه الخ.

و ما عن الفقیه عن الفضل بن شاذان رحمهما الله تعالی عن الرضا علیه الصلوة والسلام فی شرح مبارکة الفاتحة ایضا رب العالمین توحید و تحمید له و اقرار بانه هو الخالق المالک الی ان قال علیه السلام مالک یوم الدین اقرار له بالبعث و الحساب و المجازات و ایجاب ملک الاخرة له کایجاب ملک الدنیا.

اذ المراد من کون هذه الکلمات الطیبات اقرارا و اعترافا کونها کک فعلا لاشانا.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تشریح

اعلم ان الاقرار او الاعتراف الذی جعل فی هذه الاخبار الشریفه عنوانا للاذکار المزبورة فیها انما یکون من سنخ العناوین القصدیه و قبیل الحقایق الارادیة کالتقلید و نحوه التی لا تکاد تتحقق بدون القصد الیها و الارادة لها و ان تحصل ذوات المعنونات بل تحتاج فی التحقق و التحصل بحصول المعنونات الی القصد والارادة کک فالاقرار بالوحدانیة والرسالة او الاعتراف بالمالکیة لیوم الدین لا یحصل بلفظ لا اله الاّ الله و محمّد رسول الله (ص) و حرف مالک یوم الدین الا مع القصد الیه بها و من الواضح ان القصد و الارادة الموقوف علیه تحقق العنوان بحصول المعنون لا یکاد یتحصل بدون الفهم المقربه و درک المعترف به و هو المضمون و المفاد تفصیلا فالمنظور من الادعیة و الاذکار لا یکاد یتحصل بدون فهم المفاد و درک المضمون.

و ملخص الکلام فی هذا المقام ان تشریع لا اله الاّ الله و محمّد رسول الله ص او تسنین مالک یوم الدین انما یکون بعنوان الاقرار و الاعتراف کما هو من الاخبار یستفاد لا بعنوان اجراء الفاظ هذه الجملات و حروفها علی اللسان و تحقق الاقرار و الاعتراف المنظور من تشریع هذه الجملات و تسنینها موقوف تحققا و تحصلا علی فهم المقربه و هو المضمون و المفاد و درکه ثم قصده و ارادته فنحن نحتاج فی تحقق ما هو المطلوب فی الادعیة و الاذکار بفهم المضمون و درک المفاد ثم ارادته و القصد الیه.

و قد اعترف صاحب الجواهر اعلی الله تعالی مقامه الشریف فی جواهره باعتبار فهم المعنی فی الاقرار قال رحمه‌الله تعالی فی کتاب اقراره متنا و شرحا و کیف کان فلاخلاف و لا اشکال فی انه یصح الاقرار بغیر العربیة من العربی و غیره الی ان قال علیه الرحمة نعم یعتبر العلم بالوضع فلو لم یعلم العربی مثلا مؤدی الفظ لم یقطع قطعا اه.

و کک اعترف صاحب الریاض قدس سره فی کتاب الاقرار بکونه تعبیرا عما فی الضمیر فی موضعین من کلامه قال فی الموضع الاول متنا و شرحا و لا یختص لفظا بل یکفی کل لفظ یفید الاخبار بای لغة کانت بلا خلاف بل عن التذکرة علیه الاجماع و هو الحجة مضافا الی اشتراک الجمیع فی التعبیر عما فی الضمیر المعبَّر عنه بالاقرار عرفا و فی الموضع الثانی متنا وشرحا ایضا وتقوم الاشارة المفهمة مقامه فیکتفی بها عنه مطلقا قیل لان المقصود التعبیر عما فی الضمیر و یحصل

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

بها الخ ومن الواضح عدم امکان التعبیر عما فی الضـمیر بعبـارة الا مـع العلـم بالانطبـاق و الـدرک للمطابقة.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

التنبیه الرابع

ومما یسدد کون المنظور و الملحوظ فی باب الدعاء والذکر المعانی و المفاهیم دون الالفاظ و الحروف بل یشهد علی کون البناء و الاساس علی انشاء المعانی بالفاظها و ایجاد المفاهیم بحروفها لا انشاء نفس الالفاظ و ذات الحروف و بعبارة اخری اظهار ما فی الضمیر بالالفاظ و ابراز ما فی القلب بالحروف لا اظهار ذات الالفاظ و الحروف ما عن محمّد بن یعقوب علیهما الرحمة مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال ان الله تبارک و تعالی یعلم ما یرید العبد اذا دعاه ولکنه یحب ان تبث الیه الحوائج فان دعوت فسم حاجتک قال و فی حدیث اخر قال ان الله یعلم حاجتک وما ترید لکنه یحب ان تبث الیه الحوائج.

اقول فی باب الذکر ایضا یعلم ما یعقد العبد قلبه علیه و ما اقر به من الوحدانیة و الرسالة و نحو هما من العقاید و المعارف لکنه یحب ان یظهر و یبرز فتشریع الدعاء و الذکر انما یکون لاجل اظهار ما فی الضمیر من الحاجة و ابراز ما فی القلب من العقد و العرفان و نتیجة ذلک ان فی الادعیة الماثورة و الاذکار المالوفة لابد اولا من فهم المضمون و درک المفاد فعقد القلب و الطلب بالفؤاد ثم الاظهار و الابراز باللسان.

التنبیه الخامس

ومما یؤید المدعی و یوکد المرام ما عن محمّد بن یعقوب رحمهما الله مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث طویل و فرض الله علی اللسان القول و التعبیر عن القلب بما عقد علیه و اقَّر به قال الله تبارک و تعالی اسمه و قولوا للناس حسنا و قال قولوا امنا بالله و ما انزل الیکم و الهنا و الهکم و احد ونحن له مسلمون فهذا ما فرض الله علی اللسان و هو عمله.

و ما عن محمّد بن علی بن الحسین رحمهم الله مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام فی وصیته لمحمّد بن الحنفیة انه قال یابنی لا تقل ما لا تعلم الی ان قال علیه السلام ثم خص کل جارحة من جوارحک بفرض الی ان قال علیه السلام و فرض علی اللسان الاقرار و التعبیر عن القلب ما عقد علیه فقال عزوجل قولوا امنا بالله و ما انزل الینا الایة و قال عزوجل وقولوا للناس حسنا الحدیث.

و ما عن محمّد بن ابراهیم النعمانی علیهما الرحمة فی تفسیره مسنداً عن اسماعیل بن جابر عن ابیعبدالله علیه الصوة والسلام فی خبر طویل عن علی علیه الصلوة والسلام انه قال فالایمان بالله

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تعالی هو اعلی الایمان درجة و اشرفها منزلة و اسناها حظا الی ان قال علیه السلام و اما ما فرضه علی اللسان فی معنی التفسیر لما عقد علیه القلب فقوله تعالی قولوا امنا بالله و ما انزل الینا و ما انزل الی ابراهیم و اسماعیل و اسحق و یعقوب الایة و قوله سبحانه و قولوا للناس حسنا و اقیموا الصلوة و اتوا الزکوة و قوله سبحانه و لا تقولوا ثلثة انتهوا خیرا لکم انما هو اله واحد فامر سبحانه بقول الحق و نهی عن قول الباطل.

و ما عن دعائم الاسلام عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث و فرض علی اللسان القول و التعبیر عن القلب ما عقد علیه و اقربه فقال تبارک و تعالی قولوا امنا الایة و قال و قولوا للناس حسنا و قال و قولوا قولا سدیدا و قال و قل الحق من ربکم و اشباه ذلک مما امر الله عزوجل بالقول به فهذا ما فرض الله عزوجل علی اللسان و هو عمله الحدیث.

اقول جملة ما یستفاد من هذه الاخبار ان المفروض علی اللسان و المطلوب منه التعبیر عما فی القلب و الاظهار لما فی الجنان بالحروف و الالفاظ لا التلفظ بالحروف و التفوه بالالفاظ و غیر خفی علی من له الاطلاع بالمسائل الفقهیه والاحاطة بالادلة انه قَلَّ ما یتفق ان یکون مفاد الدلیل فیها عین المرام و المدعی عین المستفاد من البرهان و ما نحن فیه انما یکون کک کما عرفت فلا ینبغی لنا و لا یحق علینا التسامح فی تصدیق المدعی و التساهل عن الاذعان بالمرام.

ایضاح

لا یخفی انه یظهر من هذه الاخبار و یستظهر من الاثار حال القلاقل الواردة فی الحدیث و القرآن من انها انما تکون بعنوان التعبیر عما فی القلب و ابراز ما فی الجنان لا بعنوان اجراء لفظ القول و حرف المقول علی اللسان.

تذییل

اعلم ان الامر انما یکون فی مرتبة العلة للمامور به و مقد ما علیه فی الرتبة اذهو تحریک تشریعی الی جانب المامور به و النهی علی خلاف ذلک فانه انما یکون فی رتبة المعلول للمنهی عنه و موخرا عنه فی المرتبة اذهو ردع و منع عنه تشریعا اذا عرفت هذا یظهر لک وجه اخر لروایة النعمانی شهادة علی صحة المدعی و سداد المرام من کون المامور به والمندوب الیه فی باب الادعیة و

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الاذکار بیان المطلب بلفظه و تبیان المقصد بحرفه لا بیان نفس اللفظ و الحرف من حیث الاشتمال علی القول بانه نهی عن قول الباطل اذ النهی وارد علی ما یصدر من المنهی او کان فی معرض الوقوع منه و ذلک فی المقام لیس الا بیان المطلب باللفظ و الحرف فالنهی یکون ردعا و منعا عنه تشریعا لا محالة لا زجرا عن اللفظ و الحرف و من مصادیق هذه الکلیة قوله عزوجل و لا تقولوا ثلاثة انتهوا خیرا لکم اذا ثبت هذا تحقق کون الامر ایضا واردا علی بیان المطلب و تبیان المعنی باللفظ والحرف لاتحریکا الی طرف اللفظ والحرف فافهم و اغتنم.

التنبیه السادس

اعلم ان الله تبارک و تعالی قد من علی الانسان بتعلیم البیان کما اشار عزوجل الی ذلک فی سورة الرحمن حیث قال الرحمن علَّم القرآن خلق الانسان علَّمه البیان و غیر خفی ان الغرض من هذا التعلیم انما یکون هو التعبیر عما فی الجنان و الاظهار لما فی الضمیر باللسان کما ان الداعی الی وضع الالفاظ للمعانی و جعل الحروف للمفاهیم ایضا هذا یعنی الاشارة بها الیها و الایماء الیها بها کما اعترف بذلک جمیعا الشیخ الجلیل محمّد حسن قدس سره فی الجواهر فی باب المعاملات حیث قال باعتبار انهما و ماشابههما یعنی الملک و التملیک لما کان من اعظم المقاصد التی بها معاش الانسان و انشاء قصد هما من الامور الباطنة اراد الشارع ضبطهما بما یرتفع معه النزاع و المخاصمة و لیس الا البیان الذی علمه الله تعالی للانسان بخلاف الافعال و نحو هما مما یدل علی المقصود بالکنایة فلم یجعلها ضابطا لذلک الخ و قال ایضا فی باب البیع و معلومیة ان المعاملات انما شرعت لنظام امر المعاش المطلوب لذاته و لتوقف امر المعاد علیه و هی منار الاختلاف و منشاء التنازع و الترافع فوجب ضبطها بالامر الظاهر الکاشف صریحا عن المعانی المقصودة بها من العقد و الحل و الربط و الفک و الالکان نقضا للغرض الداعی الی وضع المعاملة و اثباتها فی الشریعة و القیم بذلک البیان المعبر عما فی ضمیر الانسان من الالفاظ الموضوعة لذلک دون غیرها مما لا یفهم الا بالقرائن الخ.

اذا عرفت هذا فاعلم انه لو لم یکن التعبیر و الاظهار و ککک الاشارة و الایماء منظورا و ملحوظا فی الادعیة و الاذکار بل الزیارات لکان قریبا من نقض الغرض من التعلیم وهدم المقصد من الوضع نظرا الی التحریص و الترغیب الی الذکر و الدعاء و الردع و المنع عن الکلام بغیر هما هذا کله مضافا الی ان الفاظ الادعیة و حروف الاذکار ایضا انما تکون موضوعة للمعانی مجعولة للمفاهیم کسایر

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الالفاظ و الحروف و من البديهى ان الغرض من الوضع و الداعى الى الجعل فيها ايضا انما يكون هو الايماء بها الى معانيها و الاشارة بها الى مفاهيمها فكيف يجوز لنا و يحق علينا القول بعدم اعتبار الايماء و الاشارة و كفاية انشاء نفس الالفاظ و ذات الحروف فى الدعاء و الذكر و الزيارة.

التنبيه السابع

قد اشرنا سابقا الى ان الاخبار المشتملة على الامر بصيغ الذكر و الدعاء و الاثار المتضمنه للندب اليها انما تكون فى مقام بيان نحو ما هو المتعلق للاوامر العامة كادعوا و اذكروا و بصدد تعليم طور ما هو الموضوع فى الوظايف الخاصه كاستغفروا و كبروا و هو الحقايق و المعانى لا بصدد تشريع شرع اخر و تسنين سنة اخرى و يوضح ذلک مع وضوحه فى نفسه ان للنبى و الائمة عليه و عليهم الصلوة والسلام مربوطا بالقرآن المجيد و مرتبطا بالفرقان الحميد شئون منها بيان ما للحقايق المامور بها فى القرآن و المعانى المندوب اليها فى الفرقان كالصلوة و الصوم و الحج و نحوها من المدح و الفضيلة او الاجر و المثوبة و منها تعليم طور تلک الحقايق و تفهيم كيفها ومن تلک الحقائق المامور بها و المعانى المندوب اليها الدعاء و الذكر بالعموم و الصلوات و الاستغفار و الاستعاذه و نحوها بالخصوص فكما ان الصلوة التى يُصلُّونها بانفسهم و يُعلِّمونها الناس بالقول و العمل و يبيِّنون لها الفضيلة اوالاجر والمثوبه هى الصلوة التى امرالله بها فى قوله و ندب اليها فى كلامه لا امر اخر كک الاستعاذات التى يستعيذون بها و يعلمونها الناس و يبينون لها الاجر و الثواب هى الاستعاذة التى امرالله بها فى كلامه و ندب اليها فى قوله بقوله فاذا قرات القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم لا امر اخر و ثمرة ذلک لحاظ المعنى و المفهوم فى صيغ الدعاء والذكر عملا و تعليما و الا لم يكن عملا بما فى القرآن و لا تعليما لما فى الفرقان.

التنبيه الثامن

و مما يشهد على كون تعليم الصيغ فى الاخبار المتضمنة للقلاقل تعليما لنحو ما هو المطلوب بالاوامر العامة و كيف ما هو المنظور فى الاوامر الخاصة من المعنى والحقيقة لا تعليما لامر مباين له مخالف اياه و هو اللفظ و الحرف ما عن محمّد بن على بن الحسين عليهم الرحمة عن ابى حمزة عن ابيه قال سئلت ابا عبدالله عليه السلام عن قول الله عزوجل ان الله وملائكته يصلون على النبى يا ايها

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الذین آمنوا صلوا علیه و سلموا تسلیما فقال الصلوة من الله عزوجل الرحمة و من الملائکة تزکیة و فی نسخة برکة و من الناس دعاء و اما قوله و سلموا تسلیما فانه یعنی التسلیم له فیما ورد عنه قال فقلت له فکیف نصلی علی محمّد وآل محمّد قال تقولون صلوات الله و صلوات ملائکته و انبیائه و رسله و جمیع خلقه علی محمّد وآل محمّد والسلام علیه و علیهم و رحمةالله و برکاته قال قلت فما ثواب من صلی علی النبی بهذه الصلوات قال الخروج من الذنوب کهیئة یوم ولدته امه.

و ما عن الشیخ ابی الفتوح الرازی علیه الرحمة فی تفسیره عن کعب بن عجزة قال لما نزل قوله تعالی ان الله و ملائکته الایة قلت یا رسول الله ص قد علمنا کیف السلام علیک فکیف اصلی علیک قال قل اللهم صلّی علی محمّد وآل محمّد کما صلّیت علی ابراهیم وآل ابراهیم انک حمید مجید.

و ما عن محمّد بن مسعود العیاشی علیه الرحمة فی تفسیره عن سماعة عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی قوله تعالی فاذا قرات القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم قال قلت کیف اقول قال تقول استعیذ بالله السمیع العلیم من الشیطان الرجیم الحدیث.

و ما عن مصباح المتهجد فی التعقیبات ان الله وملائکته یصلون علی النبی یا ایها الذین آمنوا صلوا علیه و سلموا تسلیما اللهم صل علی محمّد النبی و علی ذریته و علی اهل بیته.

و ما عن محمّد بن الحسن رحمهما الله مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث و الرجل اذا قرء الحمد لله الذی لم یتخذ ولدا و لم یکن له شریک فی الملک و لم یکن له ولی من الذل و کبره تکبیرا ان یقول الله اکبر الله اکبر الله اکبر.

و ما عن ابیعبدالله احمد بن محمّد السیاری فی کتاب التنزیل والتحریف عن حماد عن ربعی عن فضیل عن ابیجعفر علیهما الصلوة والسلام قال اذا قرات سبح اسم ربک الاعلی فقل فی نفسک سبحان ربی الاعلی.

و ما عن الصدوق عطرالله مرقده فی المعانی عن جابر رحمه الله عن النبی صلّی الله علیه وآله قال تعلموا سید الاستغفار اللهم انت ربی لا اله الا انت خلقتنی و انا عبدک و علی عهدک و ابوء بنعمتک و ابوء بذنبی فاغفر لی انه لا یغفر الذنوب الا انت.

التنبیه التاسع

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

ربما یقال بالاطلاق فی الاخبار المتضمنة لتعلیم الصیغ والاثار المشتملة علی القلاقل من جهة فهم المعنی و قصد المفهوم و لکن هذا القول انما یکون قریبا من السداد بعیدا عن الفساد لو کان المطلوب و المندوب الیه فی تلک الاخبار والاثار نفس الفاظ الصیغة و ذات حروف المقول من دون دخل للمعنی فی المطلوبیة و لا للمفهوم فی المندوبیة و هذا ممنوع اشد المنع لوجوه.

الاول ان المنسوب بالقول و ما یتشعب منه الی القائل انما یکون هو المعنی و المفهوم اما متفردا کما هو الغالب او مع لفظه و حرفه احیانا لا اللفظ و الحرف الاشذ و ندر.

الثانی ان اطلاق القول و ما یتشعب منه و استعماله فی الحدیث والقرآن لا ینحصر بالمقام بل فی غیر المقام خارج عن حد الحصر و الاحصاء علی وجه یکون المقام فیه کالعدم و لیس منه ما یراد من المقول اللفظ و الحرف حتی یکون المقام ثانیا له.

الثالث ان الظاهر بل المقطوع انهم علیهم الصلوة والسلام فی مقام تعلیم الذکر والدعاء انما یعلمون ما بانفسهم یفعلون و من الواضح انهم علیهم السلام انما یاتون بالمعنی والمفهوم فی اللفظ والحرف لا بنفس الحرف واللفظ.

الرابع ان من الواضح وضوحا لا یکاد یخفی علی من له العلم و الدرایة انهم صلوات الله و سلامه علیهم قد کانوا فی مقام تعلیم الادعیة و الاذکار بصدد بیان طور ما امر به فی القرآن و کیف ما ندب الیه فی الفرقان من الحقایق والمعانی لا بصدد تعلیم امر آخر مباین له معاند ایاه مثلا قولهم علیهم السلام قل اعوذ بالله او من قال استعیذ بالله فله کذا انما یکون تعلیما لنحو الاستعاذه المامور بها و المندوب الیها فی الکتاب العزیز و کیفها لا بیانا لامر آخر مخالف لها.

الخامس انه علی تقدیر مطالبة اللفظ والحرف بقول قل کذا او من قال کذا فله کذا لزم تعدد المشروع و تشتت المسنون المعنی و المفهوم المستفاد من الامر به کاستعذ و سبح وکبر و نحو ذلک و اللفظ الحرف المستظهر من الامر المربوط بالصیغة و هذا معلوم البطلان و مقطوع الفساد.

السادس انه علی تقدیر کون الصادر من النبی والائمة علیه و علیهم الصلوة والسلام فی مقام الدعاء والذکر قولا و تعلیما الالفاظ و الحروف دون الحقایق و المعانی لزم تعطیل الاوامر الفرقانیة عن الاطاعة والامتثال.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

التنبیه العاشر

لا یخفی ان نفی اطلاق الاخبار الامرة بالصیغ و الاثار النادبة الی الاقوال من حیث فهم المعنی و قصد المفهوم لا ینافی شمولها لغیر العارف باللغة بنفسها او بقاعدة الاشتراک فغیر العارف ایضا اذا اتی بالادعیة والاذکار علی وجهها ای عن الفهم و القصد صار مشمولا لتلک الاخبار و الاثار شاملة له و لعل الاطلاق والشمول من هذه الجهة صار منشاء لتوهم مطالبة اللفظ والحرف بالقلاقل بدعوی ان غیر العارف لا یجوز مطالبة غیر الحرف واللفظ منه لکن فیه ما فیه و من الجملة انه کما ان الامر بالصیغ لا یختص بالعارف بل یشمل غیره ایضا و بالشمول و عدم الاختصاص صار موهما لکونه امرا باللفظ والحرف ککک الامر بالحقیقة و الندب الی المعنی بقول ادعوا و اذکروا او سبحوا و کبروا ایضا لا یختص بالعارف بل یتضمن غیره ایضا فکلا الصنفین اما مامور باللفظ و لحرف او المفهوم والمعنی لعدم تعدد المامور به و لا تشتت المندوب الیه و لما کان الامر بالدعاء والذکر عموما والندب الی التسبیح والتکبیر خصوصا امرا بالمعنی و ندبا الی المفهوم بلا شبهة فیه و لا شک یعتریه لا مناص من الالتزام بکون الامر بالصیغة والندب الی القول ایضا امرا بالمعنی و ندبا الی المفهوم غایة الامر فی ضمن تلک الصیغة و ذلک القول.

التنبیه الحادی عشر

اعلم ان تعلیم الادعیة و الاذکار بالعربیة لا بلغة اخری لا یؤمی و لا یشیر الی موضوعیة الالفاظ والحروف و کون المعانی و المفاهیم علی طرف من المطلوب و حرف من المنظور فضلا عن ان یدل علی ذلک بل الموضوع انما یکون هو المعانی و المفاهیم و التعلیم بالعربیة انما یکون لاجل کون المخاطب و المخاطب عربا بحیت لو کانا علی لغة اخری لکان التعلیم ایضا بتلک اللغة حتما و جزما نعم لما کان التعلیم بالعربیة و لو لاجل کون المتکلم والمخاطب عربا لا یحق لنا التجاوز و لا التعدی عن العربیة الی غیرها عند العمل بالوظیفة الموظفة کما اعترف بذلک الشیخ الجلیل محمّد حسن قدس سره فی الجواهر فی مواضع من کلام و مواقع من قوله منها ما قال رحمه الله فی مسئلة القنوت بالفارسیة بل لا یبعد فی النظران کل نبی ارسل بلسان قومه جری التعبد فیما یراد من الالفاظ فی شریعته بذلک اللسان فضلا عن شریعتنا.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و منها ما قال علیه الرحمة عند قول المصنف المحقق قدس سره فی باب البیع فلا یکفی التقابض من غیر لفظ الخ و اما اعتبار العربیة للقادر علیها ولو بالتعلم بلا مشقة و لا فوت غرض فهو مقتضی الاصل ضرورة عدم الدلیل علی الاکتفاء بغیرها بعد انصراف الایة و غیرها الی العقد بالالفاظ العربیة کغیر المقام مما علق الشلارع الحکم فیها علی الالفاظ المنصرفة الی العربیة خصوصا بعد ان کان المخاطب و المخاطب عربیا و قد ارسل بلسان قومه و لذا کان القرآن و غیره من الادعیة و الاذکار الموظفة عربیة و لم یرد منهم علیهم السلام شیء منها بالفارسیة فی جمیع الموظفات نعم لاباس بالدعاء بالفارسیة مثلا من حیث کونه دعاء و ان کان لا یجزی فی شئی مما وظفه الشلارع کما هو واضح.

و منها ما قال قدس سره فی باب النکاح عند قول المصنف علیه الرحمة و لا یجوز العدول عن هذین اللفظین الی ترجمتها بغیر العربیة الخ من الفارسیة والترکیة و غیرهما اتفاقا منا کما عن المبسوط والتذکرة للاصل السالم عن معارضة الاطلاق المنصرف الی اللفظ العربی و لو بقرنیة کون المخاطب و المخاطب و القرآن عربیا.

اقول و یؤید ذلک یعنی کون التعلیم بالعربیة لاجل کون المخاطبین الذین هم المقصود بالذات و المنظور بالاصل والملحوظ الاهم فی انزال القرآن و ارسال الرسول صلّی الله علیه وآله علی العربیة بحیث لو کانوا علی غیرها لکان التعلیم والبیان ایضا علی ذلک الغیر لا لاجل موضوعیة فی الفاظ الادعیة و حروف الاذکار قوله عزوجل فی سورة زخرف حم والکتاب المبین انا جعناه قرانا عربیا لعلکم تعقلون.

ثم لا یخفی ان هذا یعنی وقوع التعلیم بلسان اخر غیر العربیة علی تقدیر کون المخاطب و المخاطب علی ذلک اللسان شاهد قوی علی کون الاصل فی باب الدعاء و الذکر الحقیقة و المعنی لا اللفظ و الحرف فتدبر.

التنبیه الثانی عشر

قد عرفت ان تعلیم الادعیة و بیان الاذکار بالعربیة انما یکون لاجل کون المخاطبین عربا بحیث لو کانوا علی لغة اخری لصار التعلیم و البیان ایضا علی ذلک اللغة حتما و جزما. فمقتضی القاعدة تعیین ما امروا به و تشخیص ما ندبوا الیه فی الاوامر المربوطة بصیغ الدعاء او المرتبطة بصور الذکر

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

من حیث الحقیقة و جهة الماهیة و انه هل هو المفهوم و المعنی او اللفظ و الحرف ثم بعد التعیین و التشخیص التعدی الی سائر الناس و التعدیة الی باقی الانام و لوا نعکس صار علی خلاف القاعدة و بصیرورته کک یصیر الامر مبهما غیر مشروح و مجملا غیر مفصول فلا بدلنا من النظر فی انهم هل یفهمون من تلک الاوامر طلب الالفاظ و الحروف ام مطالبة الحقایق و المعانی و هل یرون انفسهم بقول اللفظ والحرف مکلفین ام بقول الحقیقة و المعنی موظفین و هل کانوا یاتون فی مقام العمل بنفس الالفاظ والحروف ام بالحقایق والمعانی یاتون ثم بعد تعیین ما کانوا یفهمون و یرون و یعملون و تشخیص ذلک التعدی الی غیر هم من الناس و التعدیة الی من سواهم من الانام فنقول الظاهر بل المقطوع انهم کانوا یفهمون من القلاقل مطالبة قول المعنی و المفاد لا طلب قول اللفظ و الحرف و یرون انفسهم بقول المعنی و قیل المطلب موظفین لا بقیل اللفظ و قول الحرف مکلفین و یاتون فی مقام العمل بقول المعنی لا بقیل اللفظ والحرف و کانوا لا یفرقون بین قول استغفروا و بین قیل اللهم اغفر کما انه لو قیل لنا بالفارسیة بگو خدایا مرا بیامرز لانفهم من هذا القول الا مطالبة الحقیقة و المعنی و هو طلب المغفرة من الله عزوجل و لا نری انفسنا الا به موظفین و لا ناتی فی مقام العمل الا بذلک و لانکون نفرق بین هذا القول و بین ما اذا قیل لنا از خدا طلب مغفرت و آمرزش کن و لعل منشاء توهم کون المامور به والمندوب الیه فی القلاقل اللفظ والحرف دون الحقیقة والمعنی المشی علی خلاف القاعدة بفرض المخاطب غیر عارف بالعربیة و ابقاء المتکلم والکلام علی العربیة و من الواضح انه علی الفرض لا یصح طلب غیر اللفظ و الحرف و المخاطب ایضا لایفهم غیر مطالبة الحرف و اللفظ فتدبر.

التنبیه الثالث عشر

ربما یقال بانه لو کان فهم المعنی و قصد المفهوم فی الادعیة والاذکار لازما لاشار النبی والائمة علیه و علیهم الصلوة والسلام و اومئوا و ما اومئوا و لا اشاروا فیستکشف من ذلک و یستظهر عدم اللزوم لکن فیه ان هذا الاستظهار و الاستکشاف لیس فی محله اذ الوجه لعدم الایماء و الاشارة غیر عدم اللزوم موجود و هو وجدان المخاطبین للفهم والدرک و عدم الحاجة معه الی الاشارة الی لزوم القصد بل لاوقع لها و لا محل لا یقال ان فی رواة الادعیة و الاذکار من کان علی غیر لغة العرب فانه یقال ان هؤلاء و ان کانوا علی غیر اللغة الا ان لهم عرفانا بها و الا لما خاطبهم بالعربیة و عرفان

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

النبی والائمة علیه و علیهم الصلوة والسلام بسایر الالسنة و اللغات و تکلمهم بها احیانا لـو ثبـت لا ربط له بالمقام یعنی مقام تعلیم الادعیة و بیان الاذکار.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و یؤید کون الوجه عدم الحاجة لا عدم اللزوم عدم الاشاره الی ذلک فی باب الندب الی الاقبال و التوجه و کون ما یقال عن الصدق والاخلاص مع اللزوم مع توقف الاقبال علی الفهم و الدرک و وقوف الصدق و الاخلاص علیه و علی القصد.

التنبیه الرابع عشر

مما یؤید کون الملحوظ والمنظور فی باب الادعیة و الاذکار المعانی و المفاهیم بل یدل علی کون البناء و الاساس علی انشاء المعانی بالالفاظ و الحروف لا انشاء نفس الالفاظ و ذات الحروف الاخبار اللتی وقع فیها تقسیم القول و الکلام الی الذکر و غیر الذکر او الی الحق و الباطل مثل روایة النعمانی رحمه الله عن علی علیه السلام حیث قال فامر سبحانه بقول الحق و نهی عن قول الباطل و ما عن النبی صلّی الله علیه وآله قال لا تکثروا الکلام بغیر ذکر الله فان کثرة الکلام بغیر ذکر الله یقسی القلب و ان ابعد الناس من الله قاسی القلب و ما عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال کان المسیح علیه السلام یقول لاتکثروا الکلام فی غیر ذکر الله فان الذین یکثرون الکلام فی غیر ذکر الله قاسیة قلوبهم ولکن لا یعلمون و ما عن لقمان علی نبینا وآله و علیه الصلوة والسلام قال یابنی لا خیر فی الکلام الا بذکر الله تعالی الخبر بداهة کون المنشاء فی غیر الحق و الذکر من القول و الکلام المعنی و المفهوم باللفظ و الحرف و وضوح کون کلا القسمین علی طرز واحد و طور فارد بحکم السیاق.

التنبیه الخامس عشر

ربما یقال بالفرق بین العقود و الایقاعات کالنکاح و الطلاق و بین الادعیة و الاذکار کالتکبیر و الاستغفار باعتبار فهم مضمون الصیغة و قصده منها فی الاول و عدم الاعتبار فی الثانی نظرا الی کون الاول من باب الامضاء و کون الثانی من باب التاسیس و بلحاظ عدم دخل لفظ خاص فی الاول و دخالته فی الثانی لکن فیه ان الفرق بینهمامن الحیثیتین لا یوجب التفرقة من الجهة الاولی اذ مآل الفرق من الحیثیتین کون الممضی فی المعاملات من حیث اللفظ مطلقا و المؤسس فی العبادات من هذا الحیث مقیدا و الاطلاق و التقیید لا یوثران فی المطلق و المقید تغیرا و تبدلا من حیث الحاجة الی الفهم و القصد و عدم الاحتیاج فالقول باعتبار فهم مفاد الصورة و قصده منها فی المعاملات من النکاح و الطلاق و نحو هما و عدم الاعتبار فی الادعیة و الاذکار لا یخلو من التناقض و التهافت

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

نعم لو قلنا بالفرق بین المعاملات و العبادات فی اصل الموضوع و المتعلق بان نقول بکون الموضوع فی الاول الحقیقة و المعنی و فی الثانی اللفظ و الحرف لتم الفرق المنظور لکن القول بذلک خارج عن السداد داخل فی الفساد.

التنبیه السادس عشر

اعلم ان من اوضح الواضحات ان النبی و الائمة علیه و علیهم الصلوة والسلام کان نظر هم الی الالفاظ و الحروف فی الادعیة و الاذکار التی یدعون بها و یذکرون نظرا طریقیا الیا مراتیا و بعبارة اخری کان شانهم فی ذلک المقام انشاء الحقایق و المعانی بالالفاظ و الحروف لا انشاء نفس الحروف و الالفاظ ففی مقام التعلیم و التفهیم ایضا یکون کک یعنی یکون الالفاظ و الحروف منظورا بالنظر الآلی الطریقی المراتی فالمنسوب الی من ارید تعلیمه و تفهیمه بقول قل او من قال و نحو ذلک هو الحقیقة و المعنی باللفظ و الحرف لا ذات الحرف و اللفظ فیکون اللفظ و الحرف اجنبیا عن الموضوعیة فی کلا المقامین لعدم جواز اجتماع الطریقیة و الموضوعیة فی محل واحد نعم یمکن دخله فی المنسوب فی الرتبة الثانیة بعنایة زائدة علی الامر بالصیغة و الندب الی الصورة نظیر دخل قصد الاطاعة و الامتثال فی العبادیات فیکون المنسوب الحقیقة و المعنی غایة الامر من طریق مخصوص مع حفظ الطریقیة و رعایة الآیة و المراتیة.

التنبیه السابع عشر

قال السید الجلیل محمّد کاظم الطباطبائی قدس سره فی رسالته المسماة بالعروة الوثقی فصل ینبغی للمصلی بعد احراز شرائط صحة الصلوة و رفع موانعها السعی فی تحصیل شرایط قبولها و رفع موانعه الی ان قال و عمدة شرایط القبول اقبال القلب علی العمل فانه روحه و هو بمنزلة الجسد فان کان حاصلا فی جمیعه فتمامه مقبول و الا فبمقداره فقد یکون نصفه مقبولا و قد یکون ثلثه مقبولا و قد یکون ربعه و هکذا و معنی الاقبال ان یحضر قلبه و یتفهم ما یقول الخ اقول لا یخفی ان هذه العبارة من حیث جعل متعلق التوجه و الاقبال ما یقول منطبق علی الایة مطابق للروایة و حینئذ نقول ان کان المراد من ما یقول اللفظ و الحرف یکون التوجه و الالتفات الی اللفظ و الحرف روحا للعمل و شرطا للقبول و الظاهر عدم الالتزام به و ان کان المراد المضمون و المفاد کما هو الموافق

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

للصواب و المطابق للسداد لکان الاقبال الی الحقیقة و المستفاد من حیث انه مقـول للمصـلی روحـا للعمل و شرطا فی قبوله فیستکشف منه کون ماهیة الصلوة قولا المعنی و المفهوم بعنوان انه مقول لا اللفظ و الحرف فلا بد من القول بلزوم فهم المعنی و درک المفاد اذ بـدون الفهـم و الـدرک لا یکـاد یتمشی من المصلی القول بالمعنی و القیل بالمفهوم فتدبر.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

التنبیه الثامن عشر

ربما یُستبعدُ صدق المدعی و صحة المرام من کون المامور به و المندوب الیه فی باب الذکر و الدعاء بیان المضامین و المفادات بالالفاظ و الحروف لا بیان نفس الالفاظ و الحروف نظرا الی استلزام الصدق و الصحة لبطلان الصلوة فی اکثر الناس الماضین منهم و الباقین و هذا لا یکون لکن هذا الاستبعاد خال عن الصلاح فارغ عن السداد اذالامر انما یکون ککو لو مع قطع النظر عن المدعی و غمض العین عن المرام اذ قل ما یتفق وقوع الصلوة خالیة عن جمیع الموانع واجدة لسایر الشرایط من صحة القرائة و الطمانینة و الجهر و الاخفات و نحو ذلک خصوصا الصحة علی نحو ما ذکره الفقهاء قدس الله اسرارهم و شد دوه حتی ممن وقع فی صراط التعلم و طریق التعلیم باکثر طبقاتهم و مراتبهم.

التنبیه التاسع عشر

اعلم ان من الادعیة و الاذکار و الزیارات المنقولة عنهم علیهم الصلوة والسلام ما یدعون به و یذکرون و یزورون من دون ان یُعلّمون فالدلیل علی الاستحباب و الشاهد علی الندب فیما هذا شانه لیس الا العمل ومن الواضح ان عملهم صلوات الله و سلامه علیهم فیها کان انشاء المعانی و المفاهیم بالالفاظ والحروف و بعبارة اخری استعمال کل لفظ فی معناه و الاشارة به الیه لا انشاء نفس الالفاظ و الحروف فنحن ایضا لا بدلنا فیها من ذلک عند التاسی بهم علیهم السلام و الا لم یکن من التاسی فی شئی و الامر فی الادعیة و الاذکار و الزیارات المروية عنهم علیهم الصلوة والسلام علی وجه التعلیم ایضا ککو یعنی لابد لمن اراد فیها العمل بالوظیفة الموظفة من انشاء المعانی و المفاهیم بالفاظها وحروفها و لیس بجائز الاکتفاء بانشاء نفس الالفاظ و الحروف لعدم الفک و الفصل و من البدیهی ان انشاء المعنی و المفهوم باللفظ و الحرف و استعماله فیه و الاشارة به الیه منوط بسبق العلم بالمعنی و المفاد بحیث لا یکاد یتحقق بدون السبق انشاء و لا استعمال و لا اشاره فتحصل من الجمیع انه لابد فی الادعیة و الاذکار و الزیارات سواء کانت مما یعملون و لا یعلمون او مما یعلمون و لا یعملون او مما یعملون و یعلمون و ان توهم فی الاخیرین مطالبة اللفظ والحرف بالتعلیم دون الحقیقة و المعنی من تفهم المعانی و تعلم المفاهیم ثم انشائها بالفاظها و حروفها باستعمالها فیها و الاشاره الیها بها کالمتعارف من القول و المتداول من الکلام.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

المطلب الثانی

فیما یتعلق بالصلوة لا بجزء مخصوص منها و فیه فصول

الفصل الاول

قال الله سبحانه و تعالی فی سورة النساء یا ایها الذین آمنوا لا تقربوا الصلوة و انتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون

عن العیاشی عن الحلبی قال سئلته عن قول الله یا ایها الذین آمنوا لا تقربوا الصلوة و انتم سکاری یعنی سکر النوم یقول و بکم نعاس یمنعکم ان تعلموا ما تقولون فی رکوعکم و سجودکم و تکبیرکم الحدیث.

و عن محمّد بن یعقوب علیهما الرحمة مسنداً عن ابی اسامة زید الشحام قال قلت لابیعبدالله علیه السلام قول الله عزوجل لا تقربوا الصلوة و انتم سکاری فقال سکر النوم.

و عن محمّد بن یعقوب رحمةالله علیهما ایضا عن زرارة قال قال ابوجعفر علیه السلام ان الله نهی المؤمنین ان یقوموا الی الصلوة و هم سکاری یعنی سکر النوم.

و عن العیاشی رحمه الله عن زرارة علیه الرحمة عن ابی جعفر علیهما الصلوة والسلام قال لاتقم الی الصلوة متکاسلا و لا متنا عسا و لا متثاقلا فانها من خلل النفاق فان الله نهی المؤمنین ان یقوموا الی الصلوة و هم سکاری یعنی سکر النوم.

اقول وجه دلالة الایة الکریمة و شهادة الروایة الشریفة علی المدعی وهو کون المامور به و المندوب الیه فی الصلوة من حیث القول و الکلام الحقایق و المعانی دون الالفاظ و الحروف و بعبارة اخری کون حقیقة الصلوة و ماهیتها من هذا الحیث المعنی و الحقیقة لا اللفظ و الحرف ان الایة و الروایة انما تکون فی مقام الندب الی الاقبال و التوجه الی المعانی و المفادات لا بصدد الامر بالالتفات الی الالفاظ و الحروف فلو کان ما یقال فی الصلوة اللفظ و الحرف لما صح ان یقال فی مقام الامر بالاقبال الی المعنی و المفهوم حتی تعلموا ما تقولون بل الصحیح ان یقال ح حتی تعلموا معنی ما تقولون.

ان قلت لا نسلم کون المتعلق و الموضوع فی التوجه و الاقبال الحقیقة و المعنی بل یمکن ان یکون اللفظ والحرف بان یراد من القول اللفظ و الحرف.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

قلت فیه اولا ان التعبیر عما تقولون فی الروایة الشارحة للایة بما تقولون یؤمی الی کون القول فیها بمعناه.

و ثانیا ان جعل القول بمعنی اللفظ و الحرف تاویل بلا دلیل و تفسیر من دون شاهد فلابد من جعله بمعناه فی سایر المقامات و باقی المراحل کقوله تعالی لم تقولون ما لا تفعلون و قوله الاخر یقولون بافواههم ما لیس فی قلوبهم و قولهم علیهم الصلوة والسلام فی محکی الخبر لا قول الا بعمل و اشباه ذلک مما هو خارج عن حد الحصر و الاحصاء بحیث یکون ما نحن فیه فی الاشباه کالعدم.

و ثالثا انه لو کان القول بمعنی اللفظ لما کان لقوله علیه السلام فی الروایة الاولی و تکبیر کم محصل اذ ما یصح ان یقال فی التکبیر هو المعنی لا اللفظ والحرف.

و رابعا ان الروایة الاولی الشارحة للایة متحدة فی بعض مضمونها مع برخ من الاخبار النادبة الی الاقبال و التوجه فی الصلوة و هو ما عن الخصال مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام فی حدیث الاربعماة قال لایقومَنَّ احدکم فی الصلوة متکاسلا و لانا عسا و لا یکفرنَّ فی نفسه فانه بین یدی الله عزوجل و انما للعبد من صلوته ما اقبل علیه منها بقلبه فیستکشف من الاتحاد و اتحاد المتحد معه مع باقی تلک الاخبار ان تلک الاخبار ایضا انما تکون بصدد شرح هذه الایة و بسطها و تفسیرها و الموضوع و المتعلق فی تلک الاخبار هو المعنی و المفهوم لا اللفظ و الرحف کما سیاتی انشاءالله تعالی فی الفصل الثانی.

و خامسا ان اللفظ و الحرف بما هو هو مع غمض العین عن المعنی و غض البصر عن المفهوم لا یصلح ان یجعل مامورا به و لا مندوبا الیه وجوبا ام استحبابا فضلا عن الندب الی الاقبال علیه و الالتفات الیه ثم جعل النافلة جبرا لمافات منه من جهة التوجه و الاقبال کما یستفاد من الروایة اذالالفاظ و الحروف انما تکون فانیة فی المعانی ضایعة فی المفاهیم حتی من جهة الحسن و القبح و من حیث المقربیة و المبعدیة فلا یکون فی حد ذاته و حیث نفسه لاحسنا و لا قبیحا و لا یصیر مقربا و لا مبعدا فکیف یصح ان یؤمر به ثم یندب الی التوجه والاقبال علیه و بعد ذلک یجعل النوافل جابرة لمافات منه توجها و اقبالا.

ان قلت ان الایة منسوخة لا یصح الاستدلال بها و لا الاستناد الیها کما عن محمّد بن الفضل عن ابی الحسن علیه الصلوة والسلام فی قول الله تعالی لا تقربوا الصلوة و انتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون قال هذا قبل ان تحرم الخمر و ما عن الزمخشری فی ربیع الابرار قال انزل الله تبارک و

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تعالی فی الخمر ثلث آیات یسئلونک عن الخمر و المیسر فکان المسلمین بین شارب و تارک الی ان شربها رجل و دخل فی صلوته فهجر فنزل یا ایها الذین آمنوا لا تقربوا الصلوة و انتم سکاری فشربها من شربها من المسلمین حتی شربها عمر فاخذ لحی بعیر فشج راس عبدالرحمن بن عوف ثم قعد ینوح علی قتلی بدر بشعر الاسود بن یعفر الی ان قال فبلغ رسول الله صلّی الله علیه وآله فخرج مغضبا یجر ردائه فرفع شیئاً کان فی یده لیضر به فقال اعوذ بالله من غضب الله و غضب رسوله فانزل الله سبحانه و تعالی انما یرید الشیطان الی قوله فهل انتم منتهون فقال عمر انتهینا.

قلت فیه اولا ان هذا لیس من النسخ فی شئی فان موضوع الحکم فی آیة لا تقربوا غیر متعلق الحکم فی آیة انما یرید اذالموضوع فی الاولی القرب الی الصلوة حال السکر و متعلق الثانیة شرب الخمر و بعبارة اخری مفاد الاولی النهی عن القرب الی الصلوة حالة السکر و مفاد الثانیة النهی عن شرب الخمر فالحکم الاول ایضا باق علی حاله نعم لو کان موضوع الحکم و متعلق النهی فی الثانیة ما هو الموضوع و المتعلق فی الاولی و هو القرب الی الصلوة سکاری بان کان الحرمة واردا علی القرب لکان الثانیة ناسخة و الاولی منسوخة ولکن لیس کک فلیس الامر کما ذکرت.

و ثانیا ان محل الاستشهاد بالایة لیس النهی عن القرب فی حال السکر حتی یقال بانه نهی تنزیهی نسخ بالتحریم بل موقع الاستدلال جملة حتی تعلموا ما تقولون ببیان سبق و من هنا تقدر علی حل الاشکال بان النهی هنا تنزیهی لایفید وجوب فهم المعنی و العلم به.

و ثالثا قد عرفت من الروایة استشهاد الامام علیه الصلوة والسلام بالایة للندب الی التوجه و الاقبال فکیف تکون منسوخة لا یصح الاستناد علیه.

و رابعا ان السکر قد فسر فی المستفیضة من الاخبار بسکر النوم کما عرفت بل وقع فی ذیل الروایة الاولی و لیس کما یصف کثیر من الناس یزعمون ان المؤمن یسکر من الشراب و المؤمن لا یشرب مسکرا و لا یسکر.

اقول قال قدس سره فی الجواهر فی مکروهات الصلوة و مدافعة النوم لبعض ما عرفت و النهی عن قرب الصلوة سکاری المفسر بالنوم قال فی صحیح زرارة و لا تقم الی الصلوة متکاسلا و لا متناعسا و لا متثاقلا فانهن من خلال النفاق فان الله نهی المؤمنین ان یقوموا الی الصلوة وهم سکاری یعنی سکر النوم اه.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تنبیهات

الاول انه یستفاد من الایة الکریمة ان مقول القول فی القلاقل الواردة فی الاخبار و الاثار فی الادعیة و الاذکار هو المعنی لا اللفظ و الحرف اذ الایة انما تقول حتی تعلموا ما تقولون و ما نقول الا ما قد قیل لنا قولوا و لعل منشاء توهم کون المطالب بالقلاقل اللفظ و الحرف فرض المخاطب اجنبیا عن العربیة و الاجنبی لا یصلح تکلیفة بالمعنی الا مع تفهیمه ایاه و لا تفهیم هناک و لا تعلیم ولکن لیس الامر ککک بل المخاطب مضافا الی کونه عارفا لما کان ککک جعل الله عزوجل الکتاب قرانا عربیا کما اشار بنفسه الی ذلک فی سورة الزخرف حیث قال حم والکتاب المبین انا جعلناه قرانا عربیا لعلکم تعقلون و اشتراک الاجنبی مع العارف المخاطب فیما ثبت له او علیه من الوظیفة و الکلفة لا یصحح الفرض و لا یسدده و ان شئت کشف الحقیقة من حیث ان المامور به و المندوب الیه هل هو المعانی و المفاهیم او الالفاظ و الحروف فلابد من فرض المتکلم و الکلام ایضا کالمخاطب غیر عربی و اذا فرض الفرض هکذا انکشف کون الحقیقة و المعنی هو المطلوب و المنظور دون اللفظ و الحرف مثلا لو فرضنا المخاطب و المخاطب والذکر والدعاء کل ذلک فارسیا لم یبق مجال لتوهم کون اللفظ و الحرف مطلوبا و ملحوظا ککک علی الواقع من کون الکل عربیا.

التنبیه الثانی

انه یستفاد من الایة الشریفه عدم التنافی بین تحقق المعانی فی الالفاظ و تحصل المفاهیم فی الحروف و بین عدم التوجه و الاقبال من وجوه اول ان المنساق من الایة ثبوت ما یقال حالتی الالتفات و عدمه.

الثانی انه لو کان تحقق المعنی و تحصل المفهوم متوقفا علی العلم به و الالتفات الیه لکفی الامر بالمعنی و الندب الی المفهوم عن طلب العلم به والتوجه الیه.

الثالث ان المعلوم و المقبل علیه و هو ما یقال متقدم علی العلم و الاقبال فلوکان متوقفا علیه لکان متاخرا و هذا باطل غیر جایز و سیاتی انشاءالله ما یؤید عدم التنافی.

التنبیه الثالث

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

ان المراد من العلم بما یقال المندوب الیه فی الایة هو التوجه الی ما یقال و اقبال القلب لدیه المقابل للذهول و الغفلة لا العلم المقابل للجهالة الذی ادعینا لزومه و راینا وجوبه فلا یقال ان ما یستفاد من الایة هو الاستحباب لا اللزوم فکیف ادعیتم لزوم فهم المعنی و درک المفهوم.

التنبیه الرابع

یستفاد من الایة الکریمة ان فهم المعنی و درک المفهوم فی الصلوة انما یکون مفروغا عنه اذ بدون الفهم و الدرک لا یحصل العلم بما یقال حتی فی صورة الاقبال علی الصلوة و الالتفات الیها وحضور القلب لدیها و مفاد الایة الشریفة الحصول فی الصورة.

الفصل الثانی

عن الدعائم قال و عن جعفر بن محمّد علیه السلام انه قال اذا احرمت فی الصلوة فاقبل علیها فانک اذا اقبلت اقبل الله علیک و اذا اعرضت اعرض الله عنک فربما لم‌یرفع من الصلوة الا الثلث او الربع او السدس علی قدر اقبال المصلی علی صلوته و لایعطی الله الغافل شیئا.

و عن البرقی فی المحاسن مسنداً عن هشام بن سالم علیه الرحمة عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال من صلّی و اقبل علی صلوته لم یحدث نفسه و لم یسه فیها اقبل الله علیه ما اقبل علیها و ربما رفع نصفها و ثلثها و ربعها و خمسها و انما امرنا بالسنة لیکمل ما ذهب من المکتوبة.

و عن الشهید الثانی قدس سره فی اسرار الصلوة عن النبی صلّی الله علیه وآله و سلم انه قال ان من الصلوة لما یقبل نصفها و ثلثها و ربعها و خمسها الی العشر و ان منها ما (ظ) یلف کما یلف الثوب الخلق فیضرب بها وجه صاحبها و انما لک من صلوتک ما اقبلت علیه بقلبک.

و عن الدعائم عن ابیجعفر علیه الصلوة والسلام و ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انهما قالا انما للعبد من صلوته ما اقبل علیه منها فاذا او همها کلها لُفَّت فضُرِب بها وجهه.

و عن محمّد بن یعقوب علیه الرحمة مسنداً عن ابی بصیر علیه الرحمة عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی حدیث قال یا بامحمّد ان العبد یرفع له ثلث صلوته و نصفها و ثلثة ارباعها و اقل و اکثر علی قدر سهوه فیها لکنه یتم له من النوافل اه.

و عن محمّد بن یعقوب قدس سره عن ابی بصیر رحمه الله قال سمعتُ ابا جعفر علیه‌السلام یقول کل سهو فی الصلوة یطرح منها غیر ان الله یتم بالنوافل.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و عن محمّد بن یعقوب علیه الرحمة مسنداً عن ابیجعفر علیهما الصلوة والسلام انه قال اذا قمت الی الصلوة فعلیک بالاقبال علی صلوتک فانما لک منها ما اقبلت علیه الحدیث.

و عن محمّد بن یعقوب علیه الرحمة مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال اذا کنت فی صلوتک فعلیک بالخشوع و الاقبال علی صلوتک الحدیث.

اقول لا یخفی ان هذه الاخبار الشریفة و ما بمضمونها من الاثار التی تبلغ حد التواتر او قریبا منه انما تکون بصدد الندب الی الاقبال و التوجه الی الحقایق و المعانی لافی مقام طلب الالتفات الی الالفاظ و الحروف و هذا مع وضوحه فی نفسه یؤیده و یسدده ما عن الدعائم قال و روینا عن علی بن الحسین علیه السلام انه صلّی فسقط الرداء عن منکبیه فترکه حتی فرغ من صلوته فقال له بعض اصحابه یا بن رسول الله صلّی الله علیه وآله سقط ردائک عن منکبیک فترکته و مضیت فی صلوتک فقال یحک اتدری بین یدی من کنت شغلنی والله ذلک عن هذا اتعلم انه لا یقبل من صلوة العبد الا ما اقبل علیه فقال له یا بن رسول الله (ص) هلکنا اذاً قال کلا ان الله یتم ذلک بالنوافل.

و ما عن محمّد بن علی بن شهر آشوب فی کتاب المناقب نقلا من کتاب الانوار فی قصة سقوط الباقر علیه الصلوة والسلام فی البئر و ابوه علی بن الحسین علیهما الصلوة والسلام قائم یصلّی فلما طال علیها ذلک قالت حزنا علی ولدها ما اقسی قلوبکم یا اهل بیت رسول الله (ص) فاقبل علی صلوته و لم یخرج عنها الا عن کمالها و اتمامها الحدیث.

و ما عن السید علی بن طاوس علیهما الرحمة فی فلاح السائل قال و لقد صلّی ابوجعفر علیه السلام ذات یوم فوقع علی راسه شئی فلم ینزعه من راسه حتی قام الیه جعفر علیه السلام فنزعه من راسه تعظیما لله و اقبالا علی صلوته الحدیث.

و ما عن المجالس مسنداً عن ابیذر رحمه الله عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال یا اباذر رکعتان مقصدتان فی تفکر خیر من قیام لیلة و القلب لاه و فی نسخة ساه.

اقول وجه کون هذه الاثار مؤیدا لتلک الاخبار من حیث کون متعلق التوجه والالتفات المعانی والمفاهیم دون الالفاظ والحروف دون العکس اظهریة هذه من هذه الجهة کما لا یخفی.

تنبیهات

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الاول و مما یؤکد کون موضوع الاقبال و متعلق التوجه فی الصلوة الحقایق و المعانی دون الالفاظ و الحروف ما عن محمّد بن علی بن الحسین علیهم الرحمة مسنداً عن جعفر بن محمّد عن ابائه فی وصیة النبی لعلی علیهم الصلوة والسلام انه قال لا یقبل الله دعاء قلب ساه.

و ما عن محمّد بن یعقوب علیه الرحمة مسنداً عن سلیمان بن عمر و قال سمعت اباعبدالله علیه السلام یقول ان الله عزوجل لا یستجیب دعاء بظهر قلب ساه فاذا دعوت فاقبل بقلبک ثم استفین بالاجابة.

و ما عن القطب الراوندی علیه الرحمة فی الدعوات قال قال النبی صلّی الله علیه وآله ادعوا الله و انتم موقنون بالاجابة و اعملوا ان الله لا یستجیب الدعاء من قلب لاه.

و ما عن محمّد بن یعقوب مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال قال امیرالمؤمنین علیه السلام لا یقبل الله عزوجل دعاء قلب لاه الحدیث.

و ما عن محمّد بن یعقوب مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال اذا دعوت فاقبل بقلبک وظن حاجتک بالباب.

اقول صراحة هذه الاخبار فی کون متعلق التوجه و الاقبال المعنی و المفهوم دون اللفظ و الحرف لا یکاد یخفی علی احد.

التنبیه الثانی

و مما یسدد کون الموضوع و المتعلق المعانی و المفادات دون الالفاظ و الحروف ما عن الجعفریات مسنداً عن علی عن النبی صلّی الله علیه وآله وسلم انه قال الا اخبرکم بالفقیه کل الفقیه قالوا بلی یا رسول الله ص قال من لم یقنط الناس من رحمةالله و لم یومنهم مکر الله و من لم یرخص لهم فی معاصی الله و من لم یدع القرآن رغبة الی غیره لانه لا خیر فی علم لا تفهُّم فیه و لا عبادة لا تفقه فیها و لا قرائة لا تدبر فیها الحدیث.

و ما عن معانی الاخبار و الکلینی مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث الا لا خیر فی علم لیس فیه تفهم الا لا خیر فی قرائة لیس فیها تدبر الا لا خیر فی عبادة لیس فیها تفقه.

اقول وجه کون الروایتین مسددا للمدعی ان القرآن مع کونه کلام الله اذا لم یکن فی قرائته خیر بدون التدبر فی المعنی و المفاد و التوجه الی الحقیقة و المستفاد فالذکر و الدعاء یکون کک و

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

یستکشف من ذلک ان اخبار ما نحن فیه ایضا کالروایتین تکون بصدد الندب الی الاقبال والتوجه الی المعنی و المفاد لا الالتفات الی اللفظ و الحرف و ورود نظیر الروایتین فی المقام ایضا مؤید اخر لکون المندوب الیه فی البابین امرا واحدا و النظیر هو ما عن المجالس مسنداً عن ابیذر عن النبی صلّی الله علیه وآله یا اباذر رکعتان مقصدتان فی تفکر خیر من قیام لیلة و القلب لاه و فی نسخة ساه.

التنبیه الثالث

ان هذه الاخبار یفید عدم المنافات بین عدم اقبال القلب علی الصلوة و الالتفات الیه و بین تحققها حیث یستفاد منها تحصل الصلوة و ثبوتها فی حالتی الاقبال و عدمه و قد مر ایضا ما یؤید ذلک و سیاتی انشاءالله تعالی عن قریب.

و بالجملة لا شک و لا ریب فی ان متعلق التوجه و الاقبال المندوب الیه فی جملة هذه الاخبار و الاثار انما یکون هو المعانی و المفادات لا الالفاظ و الحروف و اذا ثبت هذا تحقق کون حقیقة الصلوة و ماهیتها من حیث القول و الکلام تلک المعانی و المفاهیم دون الفاظها و حروفها حیث ان الاخبار مع کونها فی مقام الامر بالاقبال و التوجه الی المعانی و المفاهیم کما عرفت جُعِل موضوع التوجه و الالتفات فیها الصلوة فلو لم یکن الامر کک لما صح ذلک.

تنبیهات

الاول مما یؤکد النتیجه یعنی کون الماهیة من ذلک الحیث المعنی و الحقیقة انه من المستبعد جدا ان یکون الماهیة المامور بها و الحقیقة المندوب الیها فی الصلوة من حیث الاقوال الالفاظ و الحروف و یکون التوجه و الاقبال الی المعنی و المفهوم شرطا للتقبل و القبول فلا بد اما من جعل المامور به و المنظور الیه الحقایق و المعانی او فرض کون متعلق التوجه و الاقبال الالفاظ و الحروف و الثانی باطل فالمتعین هو الاول.

التنبیه الثانی

مما یؤید الثمرة ان المندوب الیه فی هذه الاثار انما یکون هو التوجه و الاقبال الی المعنی و المفهوم بعنوان انه مقول للمصلی لا من حیث انه معنی و مفاد فقط بشهادة قوله تعالی حتی تعلموا ما

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تقولون و بدلالة ما عن محمّد بن علی بن الحسین فی ثواب الاعمال مسنداً عمن سمع اباعبدالله علیه الصلوة والسلام یقول من صلّی رکعتین یعلم ما یقول فیهما انصرف و لیس بینه و بین الله ذنب الاغفر له.

التنبیه الثالث

لا یخفی ان هذه الاخبار انما تکون مؤیدة لمامر فی باب القرآن بل دالا علیه من کون محل البحث و مورد الکلام فیه من حیث التلاوة و القرائة القرائة و التلاوة عن فهم المفاد و درک المستفاد و ان القرائة الخالیة عن الفهم و التلاوة الفارغة عن الدرک خارجة عن المحل غیر داخلة فی المورد من حیث اشتمال الصلوة التی حکمت هذه الاخبار باعتبار التوجه و الاقبال فی التقبل و القبول فیها علی القرائة و التلاوة و من جهة کون القرآن الذی هو من کلام الله عزوجل و الذکر و الدعاء الذی هو من کلام الرسول و الامام علیه وآله الصلوة والسلام من باب واحد و سنخ فارد من غیر موقع للتفصیل و التفکیک بینهما بالاعتبار فی الثانی و عدمه فی الاول.

عقد و حل

ربما یقال بعدم تحقق المعنی و المفهوم عند الذهول و الغفلة فعلی القول بکون المامور به و المندوب الیه فی الصلوة الحقایق و المعانی دون الالفاظ و الحروف لزم بطلان الصلوة و فسادها مع الغفلة و الذهول لعدم تحصل ما هو المطلوب من المعنی و المفهوم حینئذ و انما المتحصل هو الالفاظ و الحروف والحال انه محکوم بالصحة والسلامة بما یستفاد من الاخبار النادبة الی التوجه و الاقبال فیستکشف من ذلک عدم کون المعنی و المفهوم مامورا به ولامند و با الیه لکن فیه اولا ان هذا القول انما یکون اجتهادا فی مقابلة الحدیث و القرآن الحاکمین بمطالبة المعنی و المفهوم و مطلوبیة الحقیقة و المفاد.

و ثانیا انه مناف لما هو المنساق من نفس الاخبار المستنبط منها الصحة النادبة الی التوجه و الاقبال من ثبوت ماندب الی الالتفات الیه من الحقیقة و المعنی فی حالتی التوجه و اقبال القلب و عدمه.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و ثالثا انه کما لا منافاة بین عدم التوجه و الاقبال و بین تحقق الالفاظ و الحروف عن القصد و النیة بالنسبة الی من یری کون الصلوة عبارة عن اللفظ و الحرف من حیث الاقوال و بنی من اول الامر علی الاتیان بالالفاظ و الحروف کک لاتنا فی بین عدم الالتفات و بین تحصل المعنی و المفهوم بالنسبة الی من یری الصلوة عبارة عن المعنی و المفهوم و بنی من اول الصلوة علی انشاء المعنی و المفهوم بلفظه و حرفه.

و رابعا ان المعانی و المفاهیم بالنسبة الی من اعتقد ان الصلوة من حیث القول عبارة عن المعنی و المفهوم و بنی من الاول علی الاتیان بها فی الالفاظ و الحروف انما تکون مقصودا بالذات و مراد بالاصالة والالفاظ والحروف مقصودا بالتبع والعرض بعین القصد المعانی و نیة المفاهیم و حینئذ کیف یجوزان یتحقق ما هو مقصود بالتبع ومنوی بالعرض و هو اللفظ والحرف عن القصد المربوط بالمعنی والنیة المرتبطة بالمفهوم و لم یتحصل ماهو مقصود بالاصل و منوی بالذات و هو المعنی و المفهوم عن ذلک القصد و النیة و یؤید ذلک یعنی تحقق المعانی عن قصدها و تحصل المفاهیم عن نیتها فی حالتی الالتفات و عدمه کتحقق الالفاظ و الحروف عن القصد و النیة فی الحالتین انه کما ان من نبی علی اتیان الالفاظ و الحروف و حصل له الغفلة و الذهول عن العمل فی الاثناء یری نفسه کلما التفت مشغولا باتیان ما کان اتیا به فی حال التوجه من اللفظ و الحرف کک من بنی علی انشاء المعنی و المفهوم باللفظ و الحرف و حصل له الغفلة و الذهول فی البین یری نفسه کلما توجه مشغولا بما کان یاتی به من المعنی و المفهوم فی حال التوجه والاقبال لا مشتغلا باتیان اللفظ و الحرف و الحاصل انه لا فرق فی الحاصل بین حال الالتفات و عدمه ان کان لفظا فلفظ و ان کان المعنی فالمعنی.

و قد اعترف بذلک ای بعدم التنافی بین تحقق العنوان القصدی و بین الغفلة و الذهول الفقیه المتبحر الحاج اقا رضا الهمدانی قدس سره فی کتاب صلوته فی مسئلة اعتبار نیة الخروج بالسلام و عدمه حیث قال ثم لو قلنا باعتباره فیکفی فی وقوعه بهذا الوجه الاستدامة الحکمیة المغروسة فی النفس الباعثة له علی ایجاد الاجزاء شیئا فشیئا فی مواقعها علی وجوهها فلا وجه لما نسب الی موجبی نیة الخروج من اعتبار مقارنتها للتسلیم اذ لیس حاله حینئذ الاحال الرکوع و السجود و نحو هما مما للقصد مدخلیة فی تحقق عناوینها ولکن النیة الاجمالیة المغروسه فی النفس کافیة فی وقوعها علی وجهها.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و خامسا انه کما ان الحکم بالصحة مع ذهاب الاقوال اصلا و راسا معنی و لفظا لنسیان او سهوا و غیر هما لا یکشف عن عدم کونها مامورا بها و کما انه لامنافاة بین ادلة وجوب تلک الاقوال مثل لا صلوة الا بفاتحة الکتاب و بین الدلیل الحاکم بالصحة مع الوصف کک فیما نحن فیه لا کشف و لا منافاة فی البین.

و سادسا ان الحقایق المتوقف حصولها بتحصل معنو ناتها علی القصد والنیة کالتعظیم الموقوف وقوعه بالقیام للشخص الوارد علی قصده منه کما لا ینفک عدم القصد عن عدم التحقق کک لا یجوز انفکاک قصدها عن تحصلها و بعبارة اخری کما ان العنوان القصدی یمتنع تحققه مع عدم القصد کک یجب تحصله مع وجوده و یاتی فی الایضاح بقاء القصد و النیة مع غیر المحض من الذهول و الغفلة الذی یحکم معه للعمل بالصحة والسلامة.

و سابعا انه لو کان تحقق الحقیقة و تحصل المعنی فیما نحن فیه متوقفا علی الاقبال و حضور القلب لزم القول بالفساد فی العقد و الایقاع بحصول غیر المحض من الغفلة و الذهول فی اثناء الصیغة و بین الصورة و لا اظن احدا یلتزم به فیستکشف من ذلک عدم المنافاة بین التحقق و حصول الذهول و الغفلة فی البین.

ایضاح

الذهول الحاصل فی الاثناء والبین انما یکون علی ضربین محض و غیر محض اما المحض فهو لا یجتمع مع دوام صورة العمل و لامع بقاء قصده و نیته بل لیس هو الا محو الصورة و زوال القصد و النیة و علامته انه لو سئل المصلی ما تفعل بقی متحیرا متفکرا و هذا هو الذی ینافی تحقق المعنی و المفهوم من التحمید و التسبیح و التکبیر و نحو ذلک اذهی انما تکون من قبیل العناوین القصدیة و الحقایق الارادیة التی لاتکاد تتحصل بدون القصد و النیة و ینافی ایضا تحقق الالفاظ و الحروف غایة الامر لا مطلقا بل عن القصد و النیة فیوجب الذهول بهذا المعنی بطلان الصلوة و فساد العمل سواء قلنا بکون الصلوة من حیث الاقوال عبارة عن المعانی و المفاهیم او قلنا بانها من هذه الجهة الالفاظ و الحروف مع اختلاف جهة الفساد و حیث البطلان و اما غیر المحض فلا منافاة بینه و بین بقاء الصورة و دوام القصد و النیة و سمته انه لو سئل ما تعمل لاجاب بغیر تحیر و لا تامل و هذا هو الذی راینا عدم منافاته لا مع تحقق المعانی و المفاهیم و لا مع تحصل الالفاظ و الحروف عن القصد

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و النية و من هنا نحكم و لو معه بالصحة والسلامة حتى فى العمل و المعاملة مع كون الموضوع فيه المعنى و الحقيقة بلا شک و لا شبهة فتدبر.

الفصل الثالث

عن ابن بابويه عطر الله مرقده مسنداً عن الرضا عليه الصلوة والسلام فى حديث طويل و اما الثانية عشر فقوله عزوجل و أمر اهلک بالصلوة و اصطبر عليها فخصصنا الله تعالى بهذه الخصوصية اذ امرنا مع الامة باقامة الصلوات ثم خصنا من دون الامة الخبر.

و عن على بن ابراهيم عليهما الرحمة فى رواية ابى الجارود عن ابيجعفر عليهما الصلوة والسلام قوله و امر اهلک بالصلوة و اصطبر عليها الى ان قال عليه الصلوة والسلام اذ امرهم مع الناس عامة ثم امرهم خاصة الحديث.

اقول لا ريب فى اشتراكنا مع النبى والائمة عليه و عليهم الصلوة والسلام فى الصلوة من حيث الحقيقة و من جهة الماهية و من غير هذا الحيث خارج عن محل البحث و كذلک لا شبهة فى ان فعلهم عليهم الصلوة والسلام فى مقام الاتيان بالصلوة كان انشاء المعانى و المفاهيم من الاستعاذه و التكبير و نحو هما بالالفاظ و الحروف لا انشاء نفس الالفاظ و ذات الحروف فتحصل من مجموع المقدمتين ان حقيقة الصلوة و ماهيتها من حيث الاقوال بالنسبة الينا انما تكون هى المعانى و المفاهيم لا الافاظ و الحروف.

و يدل على المقدمة الاولى مع وضوحه فى نفسه و مضافا الى الروايتين امور الاول ما عن النبى صلّى الله عليه وآله قال صلوا كما رايتمونى اصلى قال الفقيه الهمدانى قدس سره فى كتاب الصلوة عند قول المصنف عليه الرحمة و صورتها ان يقول الله اكبر الخ عند علمائنا كما عن المعتبر و المنتهى فانه هو المتعارف من التكبير المنقول عن صاحب الشرع و اتباعه فعن الصدوق مرسلا قال كان رسول الله صلّى الله عليه وآله اتم الناس صلوة و اوجزهم كان اذا دخل فى صلوته قال الله اكبر بسم الله الرحم الرحيم فيجب متابعته فى ذلک الا ان يدل دليل على عدم وجوبه عينا لا لعمومات التاسى اذلا يتعين بها وجه الفعل بل لخصوص قوله صلّى الله عليه وآله صلوا كما رايتمونى اصلى.

و قال الشيخ الجليل محمّد حسن قدس سره فى الجواهر فى شرح هذا القول ايضا عند علمائنا كما عن المعتبر و المنتهى للاصل فى وجه و لانه المتعارف و المعهود من صاحب الشرع و اتباعه

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

ففی المرسل کان رسول الله صلّی الله علیه وآله اتم الناس صلوة و اوجزهم کان اذا دخل فی صلوته قال الله اکبر بسم الله الرحمن الرحیم فیجب التاسی به هنا لقوله صلّی الله علیه وآله صلوا کما رایتمونی اصلی.

اقول لا یخفی ان الرؤیة فی المقام انما تکون فی معنی الطریقة لا الموضوعیة فیکون المعنی صلوا کما اصلی و الا لاختص بالافعال و قد تمسکوا به فی القول.

الثانی ما عن محمّد بن الحسن مسنداً عن ابی بصیر رحمه الله تعالی عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال اذا قمت الی الصلوة فاعلم انک بین یدی الله فان کنت لا تراه فاعلم انه یراک فاقبل قبل صلوتک الی ان قال علیه السلام فاذا نهضت فقل بحول الله و قوته اقوم و اقعد فان علیا هکذا کان یفعل.

الثالث ما عن العلل مسنداً عن هشام بن الحکم علیه الرحمة عن موسی بن جعفر علیهما الصلوة والسلام قال قلت له لای علة صار التکبیر فی الافتتاح سبع تکبیرات افضل الی ان قال فقال یا هشام ان الله خلق السموات سبعا و الارضین سبعا و الحجب سبعا فلما اسری بالنبی صلّی الله علیه وآله فکان من ربه قاب قوسین او ادنی رفع له حجاب من حجبه فکبر رسول الله صلّی الله علیه وآله و جعل یقول الکلمات التی یقال فی الافتتاح فلما رفع له الثانی کبر فلم یزل کک حتی بلغ سبع حجب فکبر سبع تکبیرات فلذلک یکبر للافتتاح فی الصلوة سبع تکبیرات.

الرابع ما عن العلل ایضا مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی حدیث طویل ان الله عزوجل عرج بنبیه صلّی الله علیه وآله الی ان قال ثم ان الله عزوجل قال یا محمّد استقبل الحجر الاسود و هو بحیالی و کبرنی بعدد حجبی فمن اجل ذلک صار التکبیر سبعا لان الحجب سبعة.

الخامس ما عن الامام ابی محمّد العسکری علیهما الصلوة والسلام فی تفسیره قال و الاستعاذه هی ما قد امرالله به عند قرائتهم القرآن بقوله فاذا قرات القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم ومن تادب بادب الله اداه الی الفلاح الدائم.

السادس ما عن الکلینی رحمه الله تعالی مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی حدیث طویل ان الله عرج بنبیه صلّی الله علیه وآله الی ان قال علیه السلام فلما فرغ من التکبیر والافتتاح قال الله عزوجل الان وصلت الی فسم باسمی فقال بسم الله الرحمن الرحیم فمن اجل ذلک جعل بسم الله الرحمن الرحیم فی اول السورة.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

السابع ما عن العوالی عن ابی الجوزاء قال علمنی الحسن بن علی علیه السلام کلمات علمهن ایاه رسول الله صلّی الله علیه وآله اللهم اهدنی فیمن هدیت الی ان قال انه کان یقولها فی قنوت الوتر.

الثامن ما عن ابراهیم بن محمّد الثقفی رحمه الله فی کتاب الغارات مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام انه کتب الی محمّد بن ابی بکر رضی الله تعالی عنه انظر رکوعک و سجودک فان النبی صلّی الله علیه وآله کان اتم الناس صلوة و احفظهم لهاالی ان قال علیه السلام و اذ ارفع صلبه قال سمع الله لمن حمده اللهم لک الحمد ملاء سمواتک و ملاء ارضک و ملاء ما شئت من شئی.

اقول قوله صلّی الله علیه وآله بعد التسمیع اللهم لک الحمد الی آخره انما یکون لاجل ان یصیر مصداقا للدعاء بالتسمیع.

التاسع ما عن محمّد بن الحسن رحمه الله عن فضالة عن رفاعة بن موسی قال سمعت اباعبدالله علیه السلام یقول کان علی علیه السلام اذا نهض من الرکعتین الاولیین قال بحولک و قوتک اقوم و اقعد.

العاشر ما عن محمّد بن علی بن الحسین علیهم الرحمة مسنداً عن محمّد بن عمران فی حدیث انه سئل اباعبدالله علیه الصلوة والسلام لای علة صار التسبیح فی الرکعتین الاخیرتین افضل من القرائة قال انما صار التسبیح افضل من القرائة فی الاخیرتین لان النبی صلّی الله علیه وآله لما کان فی الاخیرتین ذکرما رای من عظمة الله عزوجل فدهش فقال سبحان الله و الحمدلله و لا اله الا الله و الله اکبر.

اقول جملة القول و مجمل الکلام فی هذه المقدمة انا مشترکون مع النبی والائمة علیه و علیهم الصلوة والسلام فی الصلوة بل و فی غیرها من حیث حقیقة الذکر ومن جهة ماهیة الدعاء و انهم علیهم الصلوة والسلام فی مقام تعلیم الصلوة بل مطلقا انما یعلمون قولا او بالعمل ما بانفسهم یفعلون ان لفظا فلفظ و ان معنی فمعنی و هذه الجملة قد ظهرت من هذه الاخبار و الاثار ظهورا لا یکاد یخفی علی من تامل فیها و تدبر.

و یشهد علی المقدمة الثانیة و هی ان شان النبی و الائمة علیه و علیهم الصلوة والسلام فی الصلوة بل فی مطلق الدعاء و الذکر کان انشاء المعانی و المفاهیم من الاستعاذه و التکبیر و التسبیح و نحو

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

ذلک بالالفاظ و الحروف لا انشاء نفس الالفاظ و الحروف مع ظهوره فی الغایة و بروزه فی النهایة امور.

الاول ما عن الکلینی قدس سره عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی حدیث طویل عن النبی صلّی الله علیه وآله قال ذهبت ان اقوم یعنی بعد السجدة فقال یعنی الله عزوجل یا محمّد اذکر ما انعمت علیک الی ان قال (ص) فقال لی یا محمّد صل علیک و علی اهل بیتک فقلت صل عَلیَّ و علی اهل بیتی الحدیث.

الثانی ما عن الکلینی رحمه الله عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی حدیث طویل ان الله عرج بنبیه صلّی الله علیه وآله الی ان قال علیه السلام ثم قال له احمدنی فقال الحمدلله رب العالمین.

الثالث ما عن الشیخ الفاضل علی بن عیسی رحمه الله فی کشف الغمة عن ابیجعفر علیهما الصلوة والسلام انه فقد له بغلة فقال لان ردها الله علی لا حمدنه بمحامد یرضاها فما لبث ان اتی بها بسرجها و لجامها فلما استوی و ضم الیه ثیابه رفع راسه الی السماء و قال الحمدلله و لم یزد ثم قال ما ترکت و لا بقیت شیئا جعلت جمیع انواع المحامدلله عزوجل فما من حمد الا و هو داخل فیما قلت.

اقول ثم قال علی بن عیسی علیه الرحمة صدق و بر علیه السلام فان الالف فی قوله الحمدلله یستغرق الجنس.

الرابع ما عن الشیخ الطبرسی علیه الرحمة فی مجمع البیان عن ابن عباس رضی الله تعالی عنه قال کان النبی صلّی الله علیه وآله اذا قرء سبح اسم ربک الاعلی قال سبحان ربی الاعلی و کک روی عن علی علیه السلام و ابن عمر و ابن الزبیر انهم کانوا یفعلون ذلک.

الخامس ما عن محمّد بن علی بن الحسین علیهم الرحمة فی العیون مسنداً عن رجاء بن ابی الضحاک عن الرضا علیه الصلوة والسلام انه اذا قرء سبح اسم ربک الاعلی قال سرا سبحان ربی الاعلی.

السادس ما عن محمّد بن ادریس قدس سرهما فی آخر السرائر مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال کان امیرالمؤمنین علیه السلام یبرء من القدریة فی کل رکعة و یقول بحول الله و قوته اقوم و اقعد.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

اقول

خلاصة الوصل فی هذا الفصل ان المستفاد من مجموع الاخبار المذکورة فی کلتا المقدمتین من حیث الجمع ان شان النبی و الائمة علیه و علیهم الصلوة والسلام فی الصلوة بل مطلقا کان انشاء الحقایق و المعانی من الاستعاذه و التکبیر و نحو هما بلفظ اعوذ بالله و حرف الله اکبر لا انشاء نفس ذلک اللفظ و الحرف و انا مشترکون معهم فی الوظیفة من جهة الحقیقة وحیث الماهیة و انهم علیهم السلام یعلمون عملا او بالقول ما بانفسهم یعملون و هذا یعنی الاشتراک فی الوظیفة علی الفرض من کون انشاء المعانی بالالفاظ و انشاء نفس الالفاظ من قبیل الاقل و الاکثر واضح و علی الواقع من کونهما من سنخ المتباینین اوضح و اظهر.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الفصل الرابع

عن محمّد بن علی بن الحسین علیهم الرحمة قال قال ابوجعفر الثانی علیه السلام لاباس ان یتکلم الرجل فی صلوة الفریضة بکل شئی یناجی به ربه عزوجل.

و عن محمّد بن علی بن الحسین علیهم الرحمة ایضا قال قال الصادق علیه السلام کل ما ناجیت به ربک فی الصلوة فلیس بکلام.

و عن جعفر بن احمد القمی علیهما الرحمة فی کتاب الغارات عن ابی عبدالله علیه الصلوة والسلام قال افضل الدعاء ماجری علی لسانک.

و عن محمّد بن یعقوب رحمهما الله مسنداً عن ابیجعفر عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال فی حدیث و وکّل الله به ملکا قائما علی راسه یقول له ایها المصلی لو تعلم من ینظر الیک و من تناجی ما التفت و لازلت من موضعک ابدا.

و عن الشیخ الطوسی قدس سره فی المجالس مسنداً عن ابی ذر رحمه الله تعالی قال قال رسول الله صلّی الله علیه وآله یا باذر ما من مؤمن یقوم الی الصلوة الا تناثر البر ما بینه و بین العرش و وُکِّل به ملک ینادی یا بن آدم لو تعلم مالک فی صلوتک و من تناجی ما سئمت و التفت الحدیث.

و عن القطب الراوندی علیه الرحمة فی لب اللباب عن النبی صلّی الله علیه وآله قال صلوةُ مودِّع الی ان قال (ص) فانظر بین یدی من تقف و مع من تناجی و عنه فیه عنه صلّی الله علیه وآله ایضا قال فی حدیث و ملک ینادی لو یعلم هذا القائم من یناجی ما انفتل العبد من صلوته.

و عن محمّد بن الحسن علیهما الرحمة عن علی بن مهزیار قال سئلت ابا جعفر علیه السلام عن الرجل یتکلم فی صلوة الفریضة بکل شئی یناجی ربه قال نعم.

و عن محمّد بن یعقوب علیه الرحمة مسنداً عن الحلبی رحمه الله قال قال ابو عبدالله علیه السلام کل ما ذکرت الله عزوجل به و النبی صلّی الله علیه وآله فهو من الصلوة الحدیث.

و عن محمّد بن یعقوب مسنداً عن حماد بن عیسی عن بعض اصحابه علیهم الرحمة عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال کلما کلمت الله به فی صلوة الفریضه فلا باس.

و عن السید علی بن طاوس علیهما الرحمة فی فلاح السائل مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال کلما کلمت الله تعالی فی صلوة الفریضة فلیس بکلام.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و عن الدعائم عن ابیجعفر و ابیعبدالله علیهما الصلوة والسلام انهما کانا اذ قاما فی الصلوة تغییرت الوانهما مرة حمرة و مرة صفرة کانهما یناجیان شیئا یریانه.

اقول لا یخفی ان محل البحث و مورد المذاکرة فی هذه الاخبار و الاثار سؤالا و جوابا کحدیث محمّد بن الحسن او ابتداء کساير الاثار انما هو التکلم و التناجی مع الله عزوجل علی نحو تناجی ابیجعفر و ابیعبدالله علیهما الصولة والسلام لا علی کیف آخر لا اجراء الالفاظ و الحروف علی اللسان بل المستفاد منها کون البناء و الاساس علی ذلک و من الواضح غایة الوضوح و البدیهی فی نهایة البداهة ان ایجاب بعض من انحاء التکلم او الندب الی برخ من اطوار التناجی لا یوجب الخروج عن محل البحث و لا یورث الدخول فی غیر مورد الکلام فکما انه لواردنا ان نتکلم الله عزوجل و نناجیه بغیر ما علمنا الله تعالی او النبی و الائمة علیه و علیهم السلام فی الصلوة او فی غیرها نظرا الی الرخصة المستفادة من هذه الاخبار و الاثار لابد لنا من ملاحظة المعنی و لحاظ المفهوم و عدم الاکتفاء باجراء الالفاظ و الحروف علی اللسان کک فیما اذا اردنا ذلک بما عُلِّمنا من الاطوار و الانحاء و هذا جار فی العناوین الخاصة ایضا یعنی کما انه لواردنا الصلوة علی النبی وآله علیه وعلیهم الصلوة والسلام او الاستغفار او الاستعاذه او نحوها من العناوین نظرا الی الندب الیه فی الاوامر الخاصة مثل استعذ و استغفر و صلِّ و نحو ذلک بغیر الصیغ الماثورة لامنا ص من انشاء الحقیقة و المعنی بالفاظها و حروفه لا ابداع نفس تلک الالفاظ و الحروف کک فیما اذا اردنا ذلک بما ورد عنهم علیهم الصلوة والسلام من العبائر و الصیغ.

الفصل الخامس

عن الجعفریات مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام قال تلبیة الاخرس و قرائته القرآن و تشهده فی الصلوة یجزیه تحریک لسانه و اشارته با صبعه.

و عن محمّد بن یعقوب عن علی بن ابراهیم عن ابیه رحمهم الله تعالی عن النوفلی عن السکونی عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال تلبیة الاخرس و تشهده و قرائته القرآن فی الصلوة تحریک لسانه و اشارته با صبعه.

و عن محمّد بن یعقوب علیهما الرحمة مسنداً عن السکونی عن ابیعبدالله عن علی علیهما الصلوة والسلام انه قال تلبیة الاخرس و تشهده و قرائته القرآن فی الصلوة تحریک لسانه و اشارته با صبعه.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و عن عبدالله بن جعفر رحمهما الله فی قرب الاسناد عن هرون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة عن جعفر بن محمّد علیهما الصلوة والسلام انه یقول انک قد تری المحرم من العجم لایراد منه ما یراد من العالم الفصیح و کک الاخرس فی القرائة فی الصلوة والتشهد و ما اشبه ذلک فهذه بمنزلة العجم المحرم لایراد من ما یراهد مند العاقل المتکلم الفصیح و لو ذهب العالم المتکلم الفصیح حتی یدع ما قد علم انه یلزمه و یعمل به و ینبغی له ان یقوم به حتی یکون ذلک منه بالنبطیة و الفارسیة فحیل بینه و بین ذلک بالادب حتی یعود الی ما قد علمه و عقله الحدیث.

و عن الدعائم عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال والاشارة بالوصیة لمن لا یستطیع الکلام یجوز اذا فهمت.

و عن الدعائم عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث و انها یعنی امامة بنت ابی العاص بنت زینب بنت رسول الله صلّی الله علیه وآله مرضت فاعتقل لسانها فدخل علیها الحسن و الحسین (ع) فجعلا یقولان لها و المغیرة کاره لذلک اعتقت فلانا و فلانة فتؤمی براسها وماتت علی ذلک فاجازا وصایاها.

و عن عبدالله بن جعفر علیهما الرحمة فی قرب الاسناد عن عبدالله بن الحسن عن علی بن جعفر رضی الله تعالی عنهم عن اخیه علیه الصلوة والسلام قال سئلته عن رجل اعتقل لسانه عند الموت اوامراة فجعل اهلها یسئله اعتقت فلانا و فلانا فهو یؤمی براسه او تؤمی براسها فی بعض نعم و فی بعض لاوفی الصدقة مثل ذلک ایجوز ذلک قال نعم هو جایز.

و عن محمّد بت یعقوب رحمهما الله مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال فی حدیث فلما مرضت یعنی فاطمة بنت اسد ام امیرالمؤمنین علیه الصلوة والسلام اوصت الی رسول الله صلّی الله علیه وآله و امرت بعتق خادمها و اعتقل لسانها فجعلت تؤمی الی رسول الله (ص) ایماء فقبل رسول الله صلّی الله علیه وآله وصیتها الحدیث.

و عن المشایخ الثلاثة قدس الله اسرارهم کما فی الحدائق عن البزنطی فی الصحیح فی بعض الطرق قال سئلت الرضا علیه السلام عن الرجل یکون عنده المراة ثم یصمت فلا یتکلم قال یکون اخرس قلت نعم فیعلم منه بغض لامراته و کراهته لها ایجوز ان یطلق عنه و لیه قال لا و لکن یکتب و یشهد علی ذلک قلت اصلحک الله فانه لا یکتب و لا یسمع کیف یطلقها قال بالذی یعرف منه من فعاله مثل ما ذکرت من کراهته و بغضه لها.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و عن الکافی عن ابان بن عثمان علیهما الرحمة قال سئلت اباعبدالله علیه السلام عن طلاق الاخرس قال یلف قناعها علی راسها و یجذبه.

و عن السکونی قال طلاق الاخرس باخذ مقنعتها فیضعها علی راسها و یعتزلها و رواه الشیخ قدس سره بسند اخر عن ابی بصیر علیه الرحمة عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام مثله.

اقول

لا یخفی ان المستفاد من الاخبار الواردة فی شان الاخرس فی مقامنا هذا یعنی مقام الذکر و الدعاء و القرائة ولو بمعونة حملها علی المطبوع المتعارف المتداول من کون متعلق الایماء و الاشارة فی الاخرس و نحوه بل مطلقا المقاصد و المرادات من المعانی و المفادات لا الالفاظ و الحروف و بضمیمة وحدة السوق و اتحاد السیاق فی هذه الاخبار مع سیاق الاثار الواردة فی کیفیة طلاق العاجز عن النطق و عتقه و وصیته من الاخرس و نحوه التی یکون المتعلق فیها الحقایق المرادة و العناوین المقصودة لا الفاظ العناوین وحروف الحقایق کون متعلق الایماء و موضوع الاشارة فی المقام الحقیقة و المعنی لا لفظها وحرفه و قد اعترف بذلک بعض الفقهاء کثرالله تعالی امثالهم کما سیاتی انشاءالله تعالی مثلا مورد الایماء وموقع الاشارة فی التشهد الشهادة بالوحدانیة و الاقرار بالرسالة لا الفاظها و حروفه فالمطلوب من العاجز عن النطق و غیر القادر علی التلفظ تحقیق الشهادة بالوحدانیة و الاقرار بالرسالة بالایماء و الاشارة لا تحصیل اللفظ والحرف بهما وهذا لا یکون الا اذا کان المطلوب و المندوب الیه فی الذکر و الدعاء الحقیقة و المعنی غایة الامر بالالفاظ و الحروف للقادر علی التنطق و التلفظ و بالایماء و الاشارة للعاجز عن ذلک اذ لو کان المامور به و المندوب الیه فی البابین یعنی الدعاء و الذکر الحرف و اللفظ لکان متعلق الایماء و الاشارة الالفاظ و الحروف لا محالة لا معانیها و مفاداتها فتدبر حقه.

تنبیهات

اعلم انه قد اضطرب کلمات الفقهاء رضوان الله تعالی علیهم اجمعین مضافا الی اختلافها بظاهرها فی المقام من جهة متعلق الاشارة فی الاخرس و موردها بعد اتفاقها علی ظاهرها فی غیره من عقده و ایقاعه فظاهر بعض الکلمات انه المعنی و المفهوم و ظاهر بعضها انه اللفظ و الحرف و لعل وجه الاختلاف و الاضطراب ظهور الاخبار الواردة فی شان الاخرس من حیث التلبیة و التشهد و قرائة

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

القرآن فی کون الموضوع و المتعلق المعنی و المفهوم نظرا الی انه هو المطبوع المعروف فی الاخرس ونحوه بل مطلقا کما بیناه و رکوز عدم لزوم فهم المعنی و عدم وجوب اخطار المفهوم بالبال الداعی الی الالتزام بکون المتعلق اللفظ و الحرف و نحن نذکر جملة منها لکی یظهر لک الاختلاف و یبدو عندک الاضطراب.

قال قدس سره فی الحدائق فی مسئلة قرائة الاخرس بعد ذکر کلام الشهید قدس سره المفید لاعتبار عقد القلب بالمعنی ای معنی القرائة و اما وجوب عقد القلب بمعناه فهو و ان کان مشهورا فی کلامهم الا انه خال من الدلیل الی ان قال قدس سره و المفهوم من کلام الشهید فی الدروس و البیان و هو صریحه فی هذا الکلام المنقول هنا اَنَّ المراد بعقد القلب قصد معانی الحمد و السورة و تصورها بقلبه حیث صرح فی اثناء الکلام توضیحا لما قدمه اولا بانه لو تعذر افهامه جمیع معانیها افهم البعض و حرک لسانه به و امر بتحریک اللسان بقدر الباقی و ان لم یفهم معناه مفصلا و الظاهر بعده لعدم الدلیل علیه کما اعترف به من انه لم یر به نصا بل لم یقم دلیل علی ذلک فی الصحیح فضلا عن الاخرس و بالجملة هذا من قبیل اسکتوا عما سکت الله عنه کما تقدم ذکره فی مقدمات الکتاب و قد مر مزید بیان له ایضا.

اقول ادعاء عدم الدلیل علی لزوم الفهم المعنی و قصد المفهوم و جعل المقام من قبیل اسکتوا عما سکت الله عنه انما یصح لو کان المامور به الالفاظ و الحروف و شککنا فی لزوم الفهم و القصد و اما لو کان المطلوب و المنظور فی الدعاء و الذکر الحقیقة و المعنی من الاستعاذة و التکبیر و نحو هما من العناوین کما هو کذلک قطعا من دون شک و لا ریب لم یکن لزوم الفهم و القصد مما لم یقم علیه دلیل و لا من سنخ اسکتوا عما سکت الله عنه کما لا یخفی فان الحقایق المامور بها و المعانی المندوب الیها من الاستعاذه و التکبیر و نحو هما من المعانی و المفاهیم انما تکون من قبیل المعانی الارادیة و العناوین القصدیة التی لابد فی تحققها من المتلفظ بالفاظها من ارادتها بها والقصد الیها منها المتوقف علی الفهم و الدرک فالدلیل علی کون تلک الحقایق و المعانی هی المامور بها و المندوب الیها دلیل بعینه علی لزوم الفهم و القصد کما هو واضح لاسترة علیه و لاغبار هذا کله مضافا فی الاخرس الی الاخبار الصادرة فی شانه المحمولة علی ما هو المطبوع المتعارف عنده من کون ایمائه و اشارته ایماء الی ما هو المقصود و اشارة الی ما هو المنظور من الحقیقة و المعنی لا الی لفظه و حرفه.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و قال فی مفتاح الکرامة و هذا یعنی کلام الشهید علیه الرحمة فی الذکری صریح فی ان المراد بعقد القلب بمعناها ای معنی القرائة تصورها بقلبه وردوه بانه لا دلیل علی وجوب ذلک علی الاخرس و لا (ظ) غیره ولو وجب لعمت البلوی اکثر الخلق انتهی.

اقول ان کان مراد الشهید قدس سره من عقد القلب بالمعنی و التصور بالقلب العقد و التصور لکی یتمکن من الاشارة الی المعنی و التحقیق له کسایر مقاصده ومراداته فلا وجه لرده اصلا اذ الدلیل علیه موجود غیر مفقود و هو الاخبار الصادرة فی شان الاخرس فانها ظاهرة فی ذلک لو خلینا بینها و بین الطبع و التداول کما مر مضافا الی ما یدل علی کون المطلوب و المنظور تحقیق المعانی و تحصیل المفاهیم بالفاظها و حروفها لا تحقیق ذات الالفاظ و نفس الحروف کما عرفت و ستعرف انشاءالله تعالی و اما القول بانه لو وجب لعمت البلوی اکثر الخلق فیاتی ما فیه انشاءالله تعالی عن قریب.

و عن کشف اللثام قال احسن المصنف حیث لم یقید الاشارة بالاصبع هنا کما قیدها بها غیره لان التکبیر لا یشار الیه بالاصبع غالبا و انما یشار بها الی التوحید انتهی.

و عن کشف اللثام ایضا ثم الاشارة بالاصبع لعلها انما تفهم التوحید فانما تفعل لافهام ما افاده من القرآن کما فی قل هوالله احد فی سورة الاخلاص و کذلک ایاک نعبد و ایاک نستعین فی سورة الحمد.

اقول لعل وجه اختصاص الاشارة بالاصبع بما اذا ارید افهام التوحید حمل الاشارة بالاصبع علی نحو الاشارة بها الی العدد کالاشارة بالاصبعین الی اثنین و بثلاثة اصابع الی ثلثة ولکن الظاهر عدم ارادة هذا الطور من الاشارة لا فی الروایة و لا فی کلام من له الدرایة بل کالاشارة بالید او غیره الی امر.

و عن جامع المقاصد والمدارک قالا و معنی عقد القلب بمعناها ان یعتقد انه تکبیر وثناء فی الجملة لا المعنی الموضوع لها و مثله ما عن فوائد الشرایع و المیسیة و الروض.

و عن کشف اللثام ای یعقد قلبه بارادتها و قصدها لا المعنی الذی لها اذ لا یجب اخطاره بالبال.

اقول ان کان المراد بالاخطار الفهم اوالقصد ای فهم المعنی او قصد المفهوم فلا وجه لنفیه کمامر.

و عن کشف اللثام ایضا الاخرس هو الذی یسمع التکبیرة و اتقن الفاظها و لا یقدر علی التلفظ بها اصلا.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

اقول لعل وجه اختصاص الاخرس بهذا الطور منه تصحیح جعل متعلق الاشارة لفظ الله اکبر و حرفه و الافالروایة مطلقة و اطلاقها شاهد اخر علی کون الموضوع و المتعلق المعنی و المفاد کسایر ایمائاته و اشاراته.

و عن کشف اللثام ایضا قال ما فی کتب الشهید من عقد القلب بالمعنی مسامحة یراد به العقد بالالفاظ علی انه انما ذکر معنی القرائة و قد یقال معناها الالفاظ وان اراد معانیها فقد یکون اعتبارها لانها لا تنفک عن ذهن من یعقد قلبه بالالفاظ اذا عرف معانیها اولان الاصل هو المعنی و انما سقط اعتباره عن الناطق بلفظه رخصة فاذا سقط اللفظ وجب العقد بالمعنی الخ.

اقول انظر الی هذه التکلفات و التمحلات الواقعة عن الکشف لعبارة الشهید قدس سره وظنی ان الحامل علی هذه تسلم عدم لزوم فهم المعنی و اخطاره بالبال الذی یتبعه کون متعلق الایماء و موضوع الاشارة اللفظ و الحرف کما صرح به ای بکون المتعلق اللفظ والحرف فی بعض کلامه و بالجملة خیر المحامل هو الا خیر سواء طابق معتقد الشهید قدس سره ام لم یطابق لکن القول بسقوط الاعتبار عن الناطق رخصة لیس فی محله اذ لا دلیل و لا شاهد علی السقوط بعد تسلیم کون المعنی هو الاصل اصلا و لا برهان علیه ابدا.

و قال الشیخ الجلیل محمّد حسن قدس سره فی الجواهر عند قول المحقق قدس الله سره والاخرس یحرک لسانه بالقرائة و یعقد بها قلبه الخ وظنی ان المراد من الخبر المزبور یعنی خبر السکونی ما هو المتعارف من حاله فی ابراز مقاصده بتحریک لسانه و اشارته با صبعه فلابد حینئذ من معرفة المعنی هنا و لو فی الجملة حتی یتحقق منه الاشارة و یکون بها مع التحریک کاللفظ من الصحیح الذی لا یحتاج معه الی معرفة المعنی لانه قد جاء بما یفیده فی نفس الامر و لعله الی هذا اومی الشهید فی المحکی عن بیانه و دروسه و ذکراه فاعتبر عقد القلب بمعنی القرائة بل قال فی الاخیر و لو تعذر افهامه جمیع معانیها لفهم البعض و حرک لسانه به و امر بتحریک اللسان بقدر الباقی و ان لم یفهم معناه مفصلا و هذه لم ارفیها نصا بل لعل ذلک هو مراد غیره من المتن و نحوه ممن اعتبر عقد القلب بالقرائة لکن استشکله فی جامع المقاصد بانه لا دلیل علی وجوب ذلک علی الاخرس و لا غیره ولو وجب ذلک لعمت البلوی اکثر الخلایق الی ان قال علیه الرحمة و فیه اولا انه لا تلازم بین وجوبه علی الاخرس و بین الوجوب علی غیره حتی تعم البلوی اکثر الخلائق علی ان الفرق بینهما بصدور اللفظ المستقل فی افادة المعنی و ان لم یعرفه المتلفظ به من الثانی دون الاول

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

فی غایة الوضوح کما ان الدلیل علیه بعد ان عرفت المراد من خبر السکونی و انه جار علی ما هو المشاهد من ابراز مقاصده کک بل قد یدعی ان الاصل هو المعنی و انما سقط اعتباره عن الناطق بلفظه رخصة فاذا فقد اللفظ وجب العقد بالمعنی الی ان قال قدس سره بعد کلام طویل و کل ذلک شاهد علی ارادة الاصحاب ابراز الاخرس کباقی ابراز مقاصده و انهم اتکلوا علی المتعارف المشاهد من احواله فلم یذکروا تمام المشخصات فتامل جیدا.

اقول فی هذا الکلام مواقع للنظر منها قوله قدس سره فلابد من معرفته فی الجملة حتی یتحقق منه الاشارة الخ اذ الواجب علی الاخرس فی باب التکبیر مثلا اما ان یکون الاشارة الی لفظ الله اکبر او الی معناه فان کان الی اللفظ لم یکن محتاجا الی المعرفة اصلا و ان کان الی المعنی فلابد من معرفته و لا معنی هنا للاجمال و التفصیل.

و منها قوله رحمه الله تعالی لانه قد جاء بما یفیده فی نفس الامر الخ اذ المراد من الافادة هذه ان کان انسباق الموضوع له الی ذهن السامع العالم بالوضع من دون ارتباط الی المتلفظ بلفظه لم یکن موضوعا للاثر اصلا اذ الموضوع تحقق المعنی و المفهوم ای التکبیر و التسبیح مثلا من المتلفظ و ان کان المراد من الافادة تحقق المعنی و المفهوم من المتلفظ و مربوطا به فلا یکون الاّ مع الفهم و الدرک کما سیاتی انشاءالله تعالی.

و منها قوله علیه الرحمة بصدور اللفظ المستقل فی افادة المعنی و ان لم یعرفه المتلفظ به من الثانی الخ اذفیه مامر من عدم کون الانسباق من دون الارتباط موضوعا للاثر اصلا و توقف ما هو الموضوع و هو تحقق المعنی مرتبطا الی المتلفظ علی الفهم و الدرک فالفرق بین اللفظ والاشارة انما یکون بالاستقلال و عدمه شانا لا فعلا.

و منها قوله قدس سره نقلا عن جامع المقاصد ولو وجب ذلک لعمت البلوی اکثر الخلائق اذفیه انه ان کان المراد من عموم البلوی العموم من جهة العقد بالمعانی بمعنی تصورها و القصد الیها لا یکون الا مع التوجه و الالتفات و ذلک متعسر تحققه من اول الصلوة الی آخرها من دون حصول غفلة فی الاثناء او ذهول فی البین فقیه اولا عدم لزوم عقد القلب بالمعانی اناً بعد ان و لا حیناً بعد حین حتی یحتاج الی التوجه و الالتفات من البدو الی الختم بل یکفی بقاء المحصل منه عند الشروع فی الصلوة و بقاء ماحصل لا یدرور مدار التوجه و الالتفات و ثانیاً ان هذا المحذور جاری و ساری فی عقد القلب بالالفاظ ایضا کما لا یخفی و ان کان المراد العموم من حیث ان عقد القلب بالمعانی لا یکون

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الا مع الفهم و الدرک و فی التعلم و التفهم عموم للبلوی ففیه اولا ان المنشاء فی ذلک خفاء الامر یعنی لزوم التعلم و التفهم و الا فالقاعدة تقتضی ان یتعلم الاطفال ترجمة الاقوال فی ضمن تعلم الالفاظ و تصحیح الحروف حین لا یعمهم البلوی و ثانیا ان لازم القول بلزوم تعلم الترجمة لیس التوقیت بالساعة او الیوم او الاسبوع مثلا حتی یصیر عموما للبوی بل الوقت ما لم یستلزم ذلک کما ان الامر فی تعلم الالفاظ و تصحیحها ایضا کک و ثالثا ان تعلم الترجمة لیس باصعب من تعلم الالفاظ و تصحیح الحروف کما لا یخفی.

و قال الفقیه المتبحر الهمدانی قدس سره فی کتاب الصلوة عند قول المصنف المحقق قدس سره فان عجز عن النطق اصلا عقد قلبه بمعناها مع الاشارة الخ بالاصبع او مطلقا کما هو ظاهر المتن او مع تحریک لسانه علی حسب ماجرت به عادته فی ابراز مقاصده کما صرح به غیر واحد و یشهد له خبر السکونی عن ابیعبدالله علیه السلام قال تلبیة الاخرس و تشهده و قرائته القرآن فی الصلوة تحریک لسانه و اشارته با صبعه اذ الظاهر انه لم یقصد به الحکم فی خصوص مورده تعبدا بل قصد به بیان بدلیة ذلک عن کل ذکر واجب کما ربما یؤیده الاعتبار الذی تقدمت الاشارة الیه من جریان عادة الاخرس فی الغالب بابراز مقاصده بهذه الکیفیة فیقوم مقام لفظه.

اقول انظر الی هذا الکلام کیف یکون اعترافا بما ذکرنا من کون المتعلق فی اشارة الاخرس و موضوعها المعنی و المفهوم دون اللفظ و الحرف کسائر اشاراته نظرا الی حمل الخبر علی ما هو المطبوع المتعارف عنده من ابراز المقاصد و المرادات بالایماء و الاشارات لا ابراز الفاظ تلک المقاصد و حروف تلک المرادات فتدبر.

التنبیه الثانی

ان من زمرة الوجه فی القول بعدم لزوم فهم المعنی و درک المفهوم علی ما هو ببالی جعله من قبیل الاسرار و جملة الحکم کسر الرکوع و السجود وحکمة رفع الیدین عند التکبیر و اشباه ذلک فکما انه لا یجب علی المصلی فهم هذه و درکها کک لا یجب علیه فهم المعنی و درک المفهوم ولکن فیه ان هذا انما یصح لو کان المامور به والمندوب الیه الالفاظ و الحروف و اما لو کان کما انه کک قطعا المعنی و المفهوم فالمعانی و المفاهیم انما تکون نفس المامور به و المندوب الیه لا من

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

سنخ اسراره و جنس حکمه و سیاتی انشاءالله تعالی توقف انشاءالمعنی و المفهوم باللفظ و الحرف علی فهم و درکه.

التنبیه الثالث

قد اشرنا الی ان کلمات الفقهاء قدس الله تعالی اسرارهم مع اختلافها و اضطرابها فی المقام من حیث متعلق الاشارة کما عرفت متفقة غیر مضطربه فی غیره من العقود و الایقاعات ففی الجواهر فی کتاب الرهن عند قول المصنف رحمه الله فلو عجز عن النطق کفت الاشارة المفهمة للمقصود بای عضو کان الخ بلا خلاف اجده فیه لقیامها حینئذ مقام اللفظ کما یفهم مما ورد فی تلبیة الاخرس و تشهده.

و فی الجواهر ایضا فی کتاب البیع فی شرح قول المصنف قدس سره و یقوم مقام اللفظ الاشارة مع العذر اه نعم یعتبر وجود القرینة الدالة علی ارادة العقد بها او المطاعات و بها یحصل الفرق بین العقد و المعاطات فی العاجز من غیر فرق فی القرینة المفهمة بین الاشارة بالاصبع و غیره و ان نص علیه فی تلبیة الاخرس و تشهده لکن الظاهر ارادة المثال منه من کل ما یؤدی به الاخرس مقصوده الخ.

و فی الجواهر ایضا فی کتاب الطلاق متنا و شرحا و کذا لا یقع بالاشارة قولا واحدا للاصل و ظاهر النصوص السابقة الا مع العجز عن النطق فیقع حینئذ بالاشارة المفهمة لارادة الانشاء و ذلک لانه لا خلاف و لا اشکال فی انه یقع طلاق الاخرس و عقده و ایقاعه بالاشارة الدالة علی ذلک علی نحو غیره من مقاصده بل عرفت الاجتزاء بها فی عباداته فضلا عن معاملاته.

و فی الجواهر ایضا فی باب اللعان متنا و شرحا و یصح لعان الاخرس اذا کان له اشارة معقولة یفهم منها القذف و معانی الشهادات الخمس بلاخلاف اجده فیه بل عن الشیخ اجماع الفرقة و اخبارهم لعموم مادل علی قیام اشارته مقام اللفظ فی جمیع ما اعتبر فیه ذلک من عبادة کتکبیرة الاحرام و غیرها و عقد ایقاع و یصح الفرض فیه ح الخ.

و فی الحدائق فی باب النکاح ولو عجزا عن النطق اصلا او احدهما اقتصرا او احدهما علی الاشارة الی العقد و الایماء به اعم من ان یکون العجز بخرس اصلی او غیره و حینئذ فیکتفی

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

بالاشارة کما یکتفی فی اذکاره و سایر التصرفات القولیه بشرط کون الاشارة مفهمة للمراد دالة علی القصد القلبی بحسب ما یعرف من حاله قال المحقق الشیخ علی و کانه لا خلاف فیه.

و فی الحدایق ایضا فی باب الطلاق اتمام نعم لو تعذر النطق کفت الکتابة و الاشارة من غیر خلاف یعرف و منه الاخرس فیصح طلاقه بذلک کما یصح سایر عقوده و اقاریره و عباداته الی ان قال قدس سره بعد ذکر بعض اخبار المسئلة و التحقیق الاکتفاء بما یفهم ذلک کائنا ما کان و ذکر الافراد فی الاخبار انما خرج مخرج التمثیل.

و فی الحدائق ایضا فی باب الرجعة الخامس المشهور بین الاصحاب ان رجعة الاخرس بالاشارة المفهمة لها کغیرها من عقوده و ایقاعاته و نقل عن الصدوقین انه اخذ القناع من راسها الخ.

و فی الریاض للسید الجلیل علی بن محمّد الطباطبائی قدس سره فی باب الاقرار متنا و شرحا و یقوم الاشارة المفهمة مقامه یعنی اللفظ فیکتفی بها عنه مطلقا قیل لان المقصود التعبیر عما فی الضمیر و یحصل بها و عن بعض المتاخرین اشتراط التعذر فی الاکتفاء الخ.

و فی الریاض ایضا فی باب الرجعة متنا و شرحا و رجعة الاخرس بالاشارة المفهمة کسایر تصرفاته علی المشهور بین الطائفة خلافا للصدوقین فبالقاء القناع عنها عملا بضد ما هو امارة طلاقها و هو وضعه علیها کما فی الخبر و هو شاذ و مستنده مزیف الخ.

اقول لا یخفی انه یستفاد من بعض کلماتهم رضوان الله تعالی علیهم اجمعین المنقولة هنا اتحاد وظیفة الاخرس فی العبادات مع شانه فی المعاملات قال قدس سره فی الجواهر لقیامها ای الاشارة مقام اللفظ کما یفهم مما ورد فی تلبیة الاخرس و تشهده و قال ایضا فیه من غیر فرق فی القرینة المفهمة بین الاشارة بالاصبع و غیره و ان نص علیه فی تلبیة الاخرس و تشهده و قال علیه الرحمة ایضا لعموم مادل علی قیام اشارته مقام اللفظ فی جمیع ما اعتبر فیه ذلک من عبادة کتکبیرة الاحرام و غیرها و عقد و ایقاع و قال رضوان الله تعالی علیه فی الحدائق و حینئذ فیکتفی بالاشارة کما یکتفی فی اذکاره و سایر التصرفات القولیة و قال قدس سره فیه ایضا و منه الاخرس فیصح طلاقه بذلک کما یصح سایر عقوده و اقاریره و عباداته الخ و حینئذ کیف یصح لنا و یحق علینا التفکیک بین الوظیفة والشأن بجعل متعلقها الالفاظ و الحروف و موضوعه الحقایق و المعانی فلازم الاعتراف بالوحدة و الاتحاد مع الاعتراف بکون المتعلق یعنی متعلق الاشارة فی المعاملة المعنی و الحقیقة القول بکون الموضوع فی العبادة ایضا الحقیقة و المعنی و هذا لا یکون الا ان یکون المعنی و المفهوم

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

مطلوبا و منظورا من الاخرس و لازم هذا القول القول بکون المامور به و المندوب الیه بالنسبة الی الناطق ایضا المعنی و المفهوم لعدم جواز التفکیک بین الناطق و غیره بجعل المامور به فی الناطق اللفظ و الحرف و فی غیره المعنی و المفاد فتدبر.

و حاصل القول فی هذا الفصل ان ظاهر الاخبار الواردة فی عبادات الاخرس ومعاملاته کون متعلق الاشارة و موضوع الایماء المعانی و المفاهیم دون الالفاظ و الحروف و قد عرفت اعترافهم جمیعا بذلک فی المعاملات و بعضا فی العبادات و هذا لا یکون الا مع کون المطلوب و المندوب فی العبادة المعنی و المفهوم کموضوع الاثر و متعلق الحکم فی المعاملات.

التنبیه الرابع

اعلم انهم قدس الله اسرارهم مضافا الی اعترافهم فی بعض کلماتهم کما عرفت بکون متعلق الاشارة فی الاخرس فی المقام المعنی و المفهوم دون اللفظ و الحرف لهم اعتراف فی برخ من اقوالهم بکون الامر فی المتلفظ ایضا کک :

قال الفقیه الهمدانی قدس سره فی کتاب الصلوة فی شرح قول المصنف علیه الرحمة فان ضاق الوقت الخ فان قدر علی الاتیان بالملحون من التکبیرة فی احدی کلمتیها او فیهما مع اطلاق التکبیرة علیه عرفا فالظاهر وجوبه مقدما علی الترجمة لاشتماله علی معنی التکبیر و القدر المیسور من لفظه فلا یسقط بالعسور کما ذکره شیخنا المرتضی ره.

اقول لو کان المعنی و المفهوم اجنبیا عن المطلوب و المندوب الیه لم یکن وجه للتعلیل باحد رکنیه.

و قال قدس سره ایضا عند قول المصنف علیه الرحمة والا احرم بترجمتها الخ فی مقام رد احتمال السقوط اقول ما احتمله ای المدارک من القول بالسقوط الذی حکاه عن بعض العامة ضعیف محجوج بقوله علیه السلام الی ان قال بل بقوله علیه السلام تحریمها التکبیر بناء علی ظهوره فی مطلق الثناء علی الله تعالی بصفة الکبریاء کما یقتضیه وضعه اللغوی الی ان قال ثم قال یعنی الشیخ الانصاری قدس سره و لعل ما ذکرنا هو مرجع استدلال الجماعة علی الحکم المذکور بان التکبیر ذکر و و المقصود منه المعنی فاذا تعذر اللفظ الخاص عدل الی معناه الی ان قال رحمه الله اقول مراد هم بحسب الظاهر الاستدلال بقاعدة المیسور و هو لا یخلو عن وجه ضرورة ان مطلوبیة التکبیرا

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

والتشهد و نحو هما من الاذکار الواجبة او المستحبة لیست بلحاظ الفاظها من حیث هی بل بلحاظ ما تضمنته من المعانی لا بمعنی انه یجب علی المکلف قصد معانیها بل بمعنی ان مطلوبیة هذه الالفاظ انما هی بلحاظ معانیها المنشاء بها من الثناء علی الله بصفة الکبریاء و الشهادة بالرسالة و غیر ذلک و ان لم یشعر المکلف بمعانیها من حیث هی نظیر ما لو امر المولی عبده بان یتکلم عند ملاقات زید بکلام خاص یحصل به مدح زید بصفة کمال لم یجب علیه عند ملاقات زید الا الاتیان بذلک الکلام و ان لم یلتفت الی معناه و اذا تعذر علیه ذلک اللفظ اقام مرادفه مقامه.

اقول فی هذا الکلام مواقع للنظر

منها قوله قدس سره بل بلحاظ ما تضمنته من المعانی لا بمعنی انه یجب علی المکلف قصد معانیها الخ اذفیه انه ان کان المراد بتضمن اللفظ للمعنی تضمنه له شانا فقیه اولا انه لا معنی لصیرورة اللفظ بهذا اللحاظ مطلوبا و مندوبا الیه و ثانیا انه لا دلیل علی ذلک و ان کان المراد التضمن الفعلی بمعنی تحققه ای المعنی من المتلفظ بتحصل اللفظ ففیه انه و ان کان له محصل و علیه دلیل و هو الامر بالحقیقة و المعنی نحو استعذ و کبر و سبح و نحو ذلک الا انه لا یجتمع مع القول بعدم لزوم قصد المعنی اذا المعنی هنا بل مطلقا انما یکون من سنخ الحقایق الارادیة و جنس العناوین القصدیة التی لا تکاد تتحقق بدون القصد والنیة.

و منها قوله رحمه الله بل بمعنی ان مطلوبیة هذه الالفاظ انما هی بلحاظ معانیها المنشاء بها من الثناء علی الله بصفة الکبریاء والشهادة بالرسالة و غیر ذلک و ان لم یشعر المکلف بمعانیها من حیث هی اذفیه ان المعنی لا یکاد یصیر منشاء بدون فهم المکلف و شعوره له کما عرفت.

و منها قوله قدس سره نظیر ما لو امر المولی عبده الخ اذفیه اولا ان هذا التشبیه و التنظیر انما یصح بعد وجود دلیل علی کون المامور به و المندوب الیه اللفظ و الحرف دون المعنی و المفهوم لتصحیح کون اللفظ و الحرف مامورا به و مندوبا الیه و لرفع الاستبعاد عن ذلک مع کون المعنی هو الاصل الاصیل و اما مع العدم فلا فضلا عن الوجود علی الخلاف و ثانیا ان هذه المقایسة مضافا الی کون المقیس علیه مما لم یعلم تحققه من قبل و لا تحصله من بعد مقایسة علی خلاف مقایسة الامام علیه الصلوة والسلام باب الذکر و الدعاء بما هو متعارف بین الناس متداول بین الانام من تمجید بعضهم بعضا و مسئلة بعضهم بعضا متفردا او مجتمعا الذی یکون البناء و الاساس فیه علی بیان

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

المقصد و المراد من المعنی و المفاد بالالفاظ و الحروف لا بیان نفس الحروف والالفاظ کما سیاتی انشاءالله تعالی فی باب مبارکة الفاتحة و ثالثا ان الامر بالمعنی فی المقیس علیه مفقود غیر موجود بخلاف المقیس فان الامر بالحقیقة و المعنی فیه موجود غیر مفقود.

و قال قدس سره فی الجواهر فی قول المحقق المصنف رحمه الله فان ضاق الوقت یعنی عن تعلم التکبیرة احرم بترجمتها الخ من باقی اللغات وجوبا لانه هو المستطاع من المامور به الی ان قال رحمه الله تعالی و لعل ذا او ما یقرب منه مراد من علله بانه رکن عجز عنه فلا بد له من بدل و الترجمة اولی ما یجعل بدلا منها و بان المعنی معتبر مع اللفظ فاذا تعذر اللفظ وجب اعتبار المعنی یعنی انه یجب لفظ العبارة المعهودة فی تادیة المعنی و ان کان لا یجب اخطاره بالبال فاذا لم یتیسر ذلک اللفظ لم یسقط المعنی بل یؤدی بعبارة اخری.

اقول لا یخفی ان قوله علیه الرحمة لانه هو المستطاع من المامور به و کذا قول الهمدانی رحمه الله تعالی بان مراد هم بحسب الظاهر الاستدلال بقاعدة المیسور و هو لا یخلو عن وجه الخ و کذا قولهم بان المعنی معتبر مع اللفظ و قولهم بان الاصل هو المعنی و اشباه ذلک من الاقوال یفید دخل المعنی و المفهوم فی المامور به و المندوب الیه فلابد حینئذ للمکلف من تحقیق المعنی و المفهوم بتحصیل اللفظ و الحرف و سیاتی انشاءالله تعالی ان تحقیق المعنی و المفهوم باللفظ و الحرف یعنی انشائه به یتوقف علی فهمه و درکه فلا تجتمع هذه الاقوال مع القول بعدم لزوم فهم المعنی و اخطار المفهوم بالبال.

التنبیه الخامس

قد عرفت من کلام الهمدانی قدس سره ان مستند الفقهاء قدس الله تعالی اسرارهم فی الحکم بلزوم الترجمة فی التکبیر هو قاعدة المیسور المستفادة من المنسوب الیهم علیهم الصلوة والسلام المیسور لا یسقط بالمعسور و اذا امرتکم بشئی فاتوا منه ما استطعتم و ما لا یدرک کله لا یترک کله و یؤیده کلام الجواهر اعلی الله مقامه فی وجه اللزوم لانه هو المستطاع من المامور به و الامر انما یکون کک علی الظاهر اذلا دلیل علیه سواها و ما شابهها و لازم هذا القول بلزوم فهم المعنی و قصد المفهوم اذالقاعدة لا تجری الا فی المرکب الذی تعذر بعض اجزائه او المقید الذی تعسر قیده و ما نحن فیه لا یکون من قبیل المرکب فلابد ان یکون من سنخ المقید و لا یکون من السنخ الا ان یکون المامور

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

به و المندوب الیه التکبیر یعنی ذکرالله تعالی بکمال الکبریائیة بلفظ الله اکبر و هذا المامور به لا یتحقق و لا یتحصل بقول الله اکبر الا مع فهم معناه و قصد مفاده و مفهومه فتدبر حق التدبر.

التنبیه السادس

من زمرة ما یؤکد المدعی و هو کون المامور به و المندوب الیه من سنخ المقید لا من قبیل اخر و بعبارة اخری الحقیقة والمعنی یعنی التکبیر و التسبیح و التحمید و نحو ذلک من العناوین غایة الامر بصور مخصوصة و الفاظ محدودة تعدد البحث و تشتت الادلة فی باب التکبیر تارة فی وجوب اصل التکبیر و اخری فی لزوم کونه فی صیغة الله اکبر فلو کان المامور به امرا واحدا وهو نفس الصیغة و ذات الصورة لکفی بحث واحد مع دلیل فارد.

التنبیه السابع

ربما یقال بتحقق السیرة المستمرة الی اعصار الائمة علیهم الصلوة والسلام علی الاکتفاء باتیان الالفاظ و الحروف فلو کانت علی الخلاف لوقع الردع منهم علیهم الصلوة والسلام و صدر ما یرتفع به الاشتباه عن الامة و ما وقع و لا صدر فیستکشف منه الموافقة لکن فیه اولا ان المراد من السیرة المدعاة ان کان سیرة الکل یعنی اجماع الکل عملا علی الاکتفاء باتیان الالفاظ والحروف من دون رعایة للمعانی و المفاهیم فهو ممنوع اشد المنع بل خلافه معلوم اذالعارف بالعربیة اذا قیل له قل اللهم اغفرلی او قل استغفرالله او من قال لا اله الا الله فله کذا یفهم مطالبة المعنی یعنی طلب المغفرة و ذکرالله بالوحدانیة بهذه الاقوال لا مطالبة اللفظ والحرف و فی مقام العمل ایضا یاتی بالحقیقة و المعنی فی هذه الالفاظ و الحروف لا نفس هذه و ذاتها و ان شئت وضوح هذه الدعوی فلابد من فرض المتکلم و المخاطب فارسیا مثلا و الدعا و الذکر ایضا فارسیا بان قال فارسی لفارسی بگو خدایا مرا بیامرز یا بگو درخواست آمرزش میکنم از خدا یا هر کس بگوید نیست خدائی جز خدا برای او باشد فلان اجر و ثواب و ان کان المراد سیرة البعض و هم الذین لا یعرفون العربیة و لا یعرفون فلیست بحجة و ثانیا ان السیرة وهی الاجماع العملی لا تزید عن الاجماع القولی و الاجماع

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

القولی بنفسه لا یکون حجة کما اعترف به المحققون من الفقهاء والاصولیین رضوان الله تعالی علیهم اجمعین و ان قال به الشیخ الطوسی و جمع من الاصحاب قدس الله اسرارهم علی ما حکی عنهم معللا بوجوه امتنها قاعدة اللطف اذ قاعدة اللطف لو اقتضت لزوم الردع عن الباطل و الایصال الی الحق لو کان الکل علی الخلاف لاقتضت ذلک لو کان البعض کک و هذا خلاف ما هو الواقع من الخلاف والاختلاف فی کثیر من الاحکام بل کثیرا ما یکون منشاء الخلاف و منبت الاختلاف نفس اقوال الائمة علیهم الصلوة والسلام من اجمال فیها او ابهام فکیف یجوز لنا القول بلزوم الردع علیهم لو حصل الشبهة ووقع الاشتباه للامة من دون استناد الی اقوالهم و ثالثا انه یعتبر فی حجیة الاجماع عن هذا المسلک عدم دلیل علی خلافه من الکتاب و السنة کما اعترف بذلک مشرعه و موسسه و الدلیل علی الخلاف موجود فی المقام وهو الاوامر المربوطة بالحقیقة و المعنی فی الکتاب و السنة و رابعا ان هذه السیرة علی خلافها سیرة الانبیاء و الاوصیاء علیهم الصلوة والسلام فان سیرتهم فی مقام الدعاء والذکر قد کانت علی تحقیق الحقایق و تحصیل المعانی بالالفاظ و الحروف کل بلغة و لسانه لا انشاء نفس الالفاظ و الحروف بلا شک و لا ریب معروف.

استقراب _ یستفاد من اعتبار عدم دلیل من الکتاب و السنة علی الخلاف فی الحجیة امکان وقوعه علی خلافه فوقوعه علی امر لا یدل علی عدمه علی خلافه منهما فتدبر.

التنبیه الثامن

اعلم انه قد اختلف کلام الفقهاء رضوان الله تعالی علیهم اجمعین ببعضهم بل اضطرب بظاهره فی اعتبار التفصیلی من العلم بمضمون الصیغة و مفاد الصورة فی العقود و الایقاعات و عدمه بعد الوفاق و السکون علی اعتبار الاجمالی منه قال السید النبیل السید محمّد کاظم الطباطبائی الیزدی اعلی الله تعالی مقامه فی رسالته المسماة بالعروة الوثقی فی باب النکاح مسئلة لا یشترط فی المجری للصیغة ان یکون عارفا بمعنی الصیغة تفصیلا بان یکون ممیزا للفعل و الفاعل و المفعول بل یکفی علمه اجمالا بان معنی هذه الصیغة انشاء النکاح و التزویج لکن الاحوط العلم التفصیلی و قال سیدنا الاجل و مولانا الاعظم البروجردی دام ظله علی قوله رحمه الله لکن الاحوط العلم التفصیلی لا یترک و قال السید العظیم الشان السید ابوالحسن الاصفهانی عطرالله مرقده فی رسالته المسماة بالوسیلة فی باب النکاح ایضا مسئلة یعتبر فی العقد القصد الی مضمونه و هومتوقف علی فهم معنی لفظی انکحت و زوجت و لو بنحو الاجمال حتی لا یکون مجرد لقلقة لسان نعم لا یعتبر العلم

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

بالقواعد العربیة و لا العلم و الاحاطة بخصوصیات معنی اللفظین علی التفصیل بل یکفی علمه اجمالا فاذا کان الموجب بقوله انکحت و زوجت قاصدا لایقاع العلقة الخاصة المعروفة المرتکزة فی الاذهان التی یطلق علیها النکاح و الزواج فی لغة العرب و یعبر عنها فی لغات اخر بعبارات اخر و کان القابل قابلا لذلک المعنی کفی و قال قدس سره ایضا فی باب الاقرار کتاب الاقرار الذی هو الاخبار الجازم الی ان قال علیه الرحمة بای لغة کان بل یصح اقرار العربی بالعجمی و بالعکس و الهندی بالترکی و بالعکس اذا کان عالما بمعنی ما تلفظ به فی تلک اللغة اقول الظاهران وجه الاختلاف و الاضطراب بعد وضوح الدخل فی تحقق ما هو الموضوع للاحکام و تحصل ما هو متعلق للاثار من النکاح و الزواج فی الجملة عدم الوضوح من جهة المرتبة و انه هل هو العلم بان هذه الصیغة تقال فی مقام انشاء النکاح و الزواج ام العلم بمفاد کل لفظ من الفاظ الصیغة و معنی کل کلمة من کلمات الصورة من دون اطلاع علی الاصول و القواعد العربیة علی طرز فهم سایر اللغات و باقی الالسنة او العلم بذلک کله لکن عن القواعد و الاصول هذا والذی یقتضیه النظر الصائب و یحق ان یقال هو الوسطی التی یفعل معها بالصیغة ما یفعل اهل تلک اللغة و ذاک اللسان معها بالصورة من استعمال کل لفظ فی معناه و الاشارة بکل کلمة الی مضمونها و مفادها والتی لا یکاد یتحقق بدونها من المتلفظ بالصیغة و المتفوه بالصورة سوی الحرف و اللفظ کما یظهر لمن تامل و تدبر.

اذا عرفت هذا فاعلم ان الامر فی باب الادعیة و الاذکار ایضا یکون کک بعد وضوح عدم کون الالفاظ بتمام الموضوع فی المطلوبیة و المندوبیة فیها سواء قلنا فیها بالدخل او قلنا بعد مه و من هنا یظهران القول بعدم لزوم فهم المعنی و قصد المفاد فی الادعیة و الاذکار لا یصلح الا مع کون تمام الموضوع فیها الالفاظ و الحروف من دون دخل للحقیقة و المعنی فی ذلک و الفرض علی خلافه اساس الحدیث و القرآن کما حصل و یحصل لک بذلک العرفان فالقول بعدم اللزوم علی طرف من القرآن وحرف من الحدیث.

التنبیه التاسع

عن الصادق علیه الصلوة والسلام انه قال اعراب القلوب اربعة انواع رفع و فتح و خفص و وقف فرفع القلب فی ذکرالله تعالی و فتح القلب فی الرضا عن الله تعالی و خفض القلب فی الاشتغال بغیرالله تعالی و وقف القلب فی الغفلة عن الله سبحانه و تعالی الحدیث.

اقول

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

لا یخفی انه کما ان ذکرالله تعالی و عدم الغفلة عنه بذاته بعد معرفته کک یکون موجبا لرفع القلوب و ارتقاء النفوس مضافا الی کونه مقارنا لوظیفة العبودیة و مصادفا مع طریقة المملوکیة کک ذکره عزوجل و عدم اللغة عنه بکمالاته من الوحدانیة و الاحدیة او الرحمانیة و الرحیمیة او السبوحیة و القدوسیة الی غیر ذلک من النعوت و الصفات اذا عرفت هذا فاعلم ان الغرض من تعلیم الاذکار الخاصة المشتملة للکمالات الربانیة و الاوراد المخصوصة المتضمنه للنعوت و الصفات الالیهیة ثم بعد ذلک التحریص و الترغیب علیها و الیها بعد التجاوز عما هو المدعی المقرون بالصواب و هو مطالبة قول المضمون و المفاد و لا تجاوز عنه لابد ان یکون لا اقل ذکره وعدم الغفلة عنه بصفاته و نعوته و لا ینبغی ان یکون صرف اجراء اللفظ و الحرف علی اللسان و لا محض ذکره و عدم الغفلة عنه بذاته و هذا الغرض لا یکاد یحصل بدون فهم المعنی و درک المفهوم مثلا تعلیم طیبة لا اله الا الله ثم الحث علیها لابد ان یکون بعد غمض العین عن المدعی و لیس یغمض عنه لا اقل ناظرا الی ذکره و عدم الغفلة عنه من حیث الاحدیة و الوحدانیة و لا یحق ان یکون ناظرا الی محض اجراء اللفظ و الحرف علی اللسان و لا صرف ذکره و عدم الغفلة عنه تعالی و تقدس من جهة الذات و هذا المنظور لا یکاد یقع بغیر فهم المضمون و درک المفاد.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

التنبیه العاشر

قال فی التفسیر البرهان فی قوله تعالی و یتفکرون فی خلق السموات و الارض و قال رسول الله صلّی الله علیه وآله ویل لمن قرء الایة ثم مسح بها شبکته ای تجاوز عنها من غیر فکر الخ اقول لا یخفی ان هذا جار فی سائر الایات و سار فی باقی البینات کما یؤمی الیه غیر واحد من الروایة الحاکمة بنفی الفضیلة و سلب المدیحة عن القرائة الخالیة و التلاوة الفارغة عن التدبر و التفکر فضلا عن العاریة عن الفهم و الدرک اذا عرفت هذا فنقول اذا کان حق الامر وحقیقته هذا فی القرآن المجید فکیف یجوز لنا و یحق علینا القول بکون المنظور فی الادعیة والاذکار صرف اجراء الالفاظ علی الالسن ومحض ادارة الحروف فی الافواه من غیر اعتبار فهم المضامین و درک المفادات حاشا و کلالا یجوز و لا یحق فلا بد من القول باعتبار الفهم و الدرک فی تحقق المنظور وتحصل الملحوظ ثم اعلم ان لاستکشاف الاعتبار طریق اخر مما مضی یستفاد و مما یستقبل یستظهر و هو مرکب من مقدمات ثلث کلها من الواضحات التی لا یحتاج فی الحق و الحقیقظ الی دلیل و لا برهان الاول اشتراکنا مع النبی و الائمة علیه و علیهم الصلوة والسلام فی اصل حقیقة الذکر و الدعاء و الماهیة الثانی ان فعلهم علیهم السلام فی الادعیة و الاذکار التی یدعون و یذکرون کان اتیان الحقایق و المعانی بالالفاظ و الحروف لا اتیان نفس الحروف و الالفاظ مثلا عملهم علیهم السلام فی اللهم اغفر او الله اکبر کان طلب المغفرة و التعریف بکمال الکبریاء بلفظ اللهم اغفر و حرف الله اکبر لا الاتیان بذات الحرف و اللفظ الثالثة انا لانقدر علی فعل ما یفعلون و لا نتمکن من العمل بما یعملون الا مع الفهم و الدرک فتحصل من الجمیع وقوف حصول المنظور من الادعیة و الاذکار یعنی المامور به و المندوب الیه فیها و فیها علی فهم المضمون و درک المفاد و کن علی یقظة من المباینة و التباین بین قول المعنی و المفهوم ای المضمون و المفاد الذی هو المدعی من فعل النبی و الائمة علیه و علیهم الصلوة والسلام و بین قول اللفظ و الحرف من دون وجود جامع فی الاثناء و لا مجمع البین.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

المطلب الثالث

فیما یتعلق بالصلوة من حیث خصوص الاجزاء و فیه فصول

الفصل الاول

فیما یرتبط بالاذان و الاقامة و التشهد و فیه امور:

الاول ما عن محمّد بن علی بن الحسین علیهم الرحمة مسنداً عن عبدالله بن سنان رحمه الله قال سئلت ابا عبدالله علیه السلام عن المراة تؤذن للصلوة فقال حسن ان فعلت و ان لم تفعل اجزءها ان تکبر و تشهد اَن لا اله الا الله و ان محمّد رسول الله.

الثانی ما عن محمّد بن یعقوب مسنداً عن ابی مریم الانصاری علیهم الرحمة قال سمعت اباعبدالله علیه السلام یقول اقامة المراة ان تکبر و تشهد ان لا اله الا الله و ان محمّدا عبده و رسوله.

الثالث ما عن العلل و العیون عن الفضل بن شاذان علیهما الرحمة عن الرضا علیه الصلوة والسلام انه قال انما امر الناس بالاذان لعلل کثیرة منها ان یکون تذکیرا للساهی و تنبیها للغافل و تعریفا لمن جهل الوقت و اشتغل عنه و یکون الموذن بذلک داعیا الی عبادة الخالق و مرغبا فیها مقرا بالتوحید مجاهرا بالایمان معلنا بالاسلام الی ان قال علیه الصلوة والسلام و جعل بعد التکبیر الشهادتان لان اول الایمان التوحید و الاقرار لله بالوحدانیة و الثانی الاقرار للرسول بالرسالة الی ان قال علیه السلام فاذا اقر العبدلله بالوحدانیة و اقر للرسول بالرسالة فقد اقر بجملة الایمان لا ن اصل الایمان انما هو الاقرار بالله و رسوله.

الرابع ما عن العلل لمحمّد بن علی بن ابراهیم علیهم الرحمة انه قال فی کلام له و قال امیرالمؤمنین علیه السلام انا الاذان الی ان قال علیه الصلوة والسلام و معنی قوله اشهد ان لااله‌الاالله اقرار بالتوحید و نفی الانداد و خلعها و کل ما یعبد من دون الله و معنی قوله اشهد ان محمّد رسول الله ص اقرار بالرسالة و النبوة و تعظیم لرسول الله و ذلک قول الله عزوجل و رفعنا لک ذکرک ای تذکر معی اذا ذکرت الحدیث.

الخامس ما عن العلل و العیون عن الفضل بن شاذان علیهما الرحمة عن الرضا علیه الصلوة والسلام فی علة جعل الشهادتین بعد التکبیر انه قال ولان اصل الایمان انما هو الشهادتان فجعل شهادتین شهادتین کما جعل فی سائر الحقوق شهادتان.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

اقول لا یخفی ان تشبیه الشهادة فی المقام بالشهادة فی غیره مؤکد لکون المعنی و المفهوم ای الشهادة ملحوظا فی الامر منظورا فی الطلب لا اللفظ و الحرف بل یفید کون ذلک کانه کان مفروغا عنه.

السادس ما عن العلل و العیون عن الفضل بن شاذان علیهما الرحمة عن الرضا علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث و انما جعل اخرها التهلیل و لم یجع اخرها التکبیر کما جعل فی اولها التکبیر لان التهلیل اسم الله فی اخره فاحب الله تعالی ان یختم الکلام باسمه کما فتحه باسمه و انما لم یجعل بدل التهلیل التسبیح والتحمید و اسم الله فی اخر هما لان التهلیل هو اقرار لله تعالی بالتوحید و خلع الانداد من دون الله و هو اول الایمان و اعظم من التسبیح و التحمید.

اقول ظهور هذه الاخبار و الاثار المذکورة فی کون المطلوب و المندوب الیه المعنی و الحقیقة من الاقرار و الشهادة لا الالفاظ الموضوعةاو الحروف المجعولة لذلک لا یکاد یصح انکاره ولا الارتیاب فیه.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تنبیهات

الاول

یؤکد کون البناء و الاساس فی الادعیة و الاذکار علی مطالبة الحقیقة و المعنی فی الالفاظ و الحروف لا طلب نفس الحروف و ذات الالفاظ امور:

الاول ما عن علی بن ابراهیم رحمةالله علیهما مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث مکتوب علی قائمة العرش قبل ان یخلق الله السموات و الارضین بالفی عام لا اله الا الله وحده لا شریک له و ان محمّداً عبده و رسوله فاشهدوا بهما و ان علیا وصی محمّد (ص).

الثانی ما عن محمّد بن یعقوب رحمهماالله مسنداً عن النبی صلّی الله علیه وآله فی حدیث قال ان الله نادی یا امة محمّد (ص) من لقینی منکم یشهد ان لا اله الاّ انا وحدی و ان محمّدا عبدی و رسولی ادخلته الجنة برحمتی.

الثالث ما عن القطب الراوندی علیه الرحمة فی لب اللباب عن النبی صلّی الله علیه وآله انه نادی فی الناس من یشهد ان لا اله الاّ الله و انی رسول الله دخل الجنة.

الرابع ما عن محمّد بن علی بن الحسین علیهم الرحمة فی ثواب الاعمال مسنداً عن جعفر بن محمّد عن ابیه علیهما الصلوة والسلام قال من شهد ان لا اله الاّ الله و لم یشهد ان محمّداً رسول الله کتب الله له عشر حسنات فان شهد ان محمّداً رسول الله ص کتب الله له الف حسنة.

الخامس ما عن جامع الاخبار قال قال رسول الله صلّی الله علیه وآله ان موسی بن عمران علیه السلام کان فیما یناجی ربه قال یا رب کیف المعرفة بک فعلمنی قال تشهد ان لا اله الاّ الله الحدیث.

السادس ما عن محمّد بن یعقوب مسنداً عن ابیحمزه علیهم الرحمة قال سمعت اباجعفر علیه السلام یقول ما من من شیء اعظم ثوابا من شهادة ان لا اله الاّ الله.

السابع ما عن الصدوق علیه الرحمة فی الامالی عن علی علیه الصلوة والسلام فی خطبة خطبها بعد وفاة النبی صلّی الله علیه وآله قال بالشهادتین تدخلون الجنة و بالصلوة تنالون الرحمة فاکثروا من الصلوة علی نبیکم وآله ان الله و ملائکته الایة.

الثامن ما عن العلل و الامالی مسنداً عن النبی صلّی الله علیه وآله قال فی حدیث و هی یعنی الحمدلله الکلمة التی یقولها اهل الجنة اذا دخلوها الحدیث.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

التنبیه الثانی

یؤید کون البناء و الاساس فی الادعیة و الاذکار علی ان یؤتی بالحقایق والمعانی من الاستغفار و الاستعاذه و نحو هما من العناوین بالصور و الصیغ لا الفاظ تلک الصیغ و الصور امور:

الاول ما عن السید الرضی عطرالله مرقده فی المجازات النبویة عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال و قد سمع موذنا یقول اشهد ان لا اله الاّ الله صدقک کل رطب و یابس.

الثانی ما عن صحیفة الرضا عن ابائه عن علی عن النبی صلّی الله علیه وآله فی حدیث قال فقال الملک الله اکبر الله اکبر فنودی من وراء الحجاب صدق عبدی انا اکبر انا اکبر قال فقال الملک اشهد ان لا اله الاّ الله اشهد ان لا اله الاّ الله فنودی من وراء الحجاب صدق عبدی لا اله الاّ انا لا اله الاّ انا قال فقال الملک اشهد ان محمّداً رسول الله اشهد ان محمّداً رسول الله فنودی من وراء الحجاب صدق عبدی انا ارسلت محمّداً رسولا قال فقال الملک حی علی الصلوة حی علی الصلوة فنودی من وراء الحجاب صدق عبدی و دعا الی عبادتی قال فقال الملک حی علی الفلاح حی علی الفلاح فنودی من وراء الحجاب صدق عبدی و دعا الی عبادتی فقال الملک قد افلح من واظب علیها.

الثالث ما عن العیون عن الرضا عن ابائه عن النبی صلّی الله علیه وآله قال اشهد ان لا اله الاّ الله کلمة عظیمة کریمة علی الله عزوجل من قالها مخلصا استوجب الجنة و من قالها کاذبا عصمت ماله و دمه و کان مصیره الی النار.

الرابع ما عن العیون عن الرضا عن ابائه عن النبی صلّی الله علیه وآله انه یقول قال الله عزوجل لا اله الاّ الله حصنی من قاله مخلصا من قلبه دخل حصنی و من دخل حصنی امن من عذابی.

الخامس ما عن القطب الراوندی علیه الرحمة فی لب اللباب فی قوله تعالی و الباقیات الصالحات الایة قال قال النبی صلّی الله علیه وآله هی یعنی سبحان الله والحمدلله و لا اله الاّ الله والله اکبر کلمات الایمان قیل کیف یا رسول الله قال هی ایمان الملائکته جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل قال من قالها مخلصا یکون له بعدد تسبیحهم و تهلیلهم و تکبیرهم.

الفصل الثانی

فیما یرتبط بتکبیرة الاحرام و هو امور:

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الاول ما عن محمّد بن یعقوب رحمه الله مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال قال رسول الله صلّی الله علیه وآله افتتاح الصلوة الوضوء و تحریمها التکبیر و تحلیها التسلیم.

القول الاخبار القائلة بان تحریم الصلوة التکبیر مستفیضة.

الثانی ما عن محمّد بن علی بن الحسین علیهم الرحمة مسنداً عن زرارة رضی الله تعالی عنه قال فقلت لابی جعفر علیه السلام فکیف نصنع قال تکبر سبعا و تسبح سبعا و تهلل سبعا و تمجدله و تثنی علیه ثم تقرء.

الثالث ما عن الدعائم عن علی علیه الصلوة والسلام قال اذا افتتحت الصلوة فقل الله اکبر و جهت وجهی للذی فطر السموات و الارض عالم الغیب و الشهادة حنیفا مسلما و ما انا من المشرکین ان صلوتی و نسکی و محیای و مماتی لله رب العالمین.

الرابع ما عن مصباح الشریعه قال قال الصادق علیه السلام اذا استقبلت القبلة فانس الدنیا و ما فیها و الخلق و ما هم فیه و استفرغ قلبک من کل شاغل یشغلک عن الله و عاین بسرک عظمة الله و اذکر وقوفک بین یدیه یوم تبلو کل نفس ما اسلفت وردوا الی الله مولاهم الحق وقف علی قدم الخوف و الرجاء فاذا کبرت فاستصغر ما بین السموات العلی و الثری دون کبریائه فان الله تعالی اذا اطلع علی قلب العبد و هو یکبر و فی قلبه عارض عن حقیقة تکبیره قال یا کاذب اتخدعنی و عزتی و جلالی لا حرمنک حلاوة ذکری و لا حجبنک عن قربی و المسارة بمناجاتی الحدیث.

الخامس ما عن العسکری علیه الصلوة والسلام فی تفسیره قال اذا توجه المؤمن الی مصلاه لیصلی قال الله عزوجل لملائکته یا ملائکتی الاترون الی عبدی هذا قد انقطع عن جمیع الخلائق الی و امل رحمتی وجودی و رافتی اشهدکم انی اخصه برحمتی و کرمی و فی نسخة و کراماتی فاذا رفع یدیه و قال الله اکبر و اثنی علی الله قال الله تعالی یا عبادی اما ترون کیف کبرنی و عظمنی و نزهنی عن ان یکون لی شریک او شبیه او نظیر و رفع یدیه و فی نسخة یده و تبرء عما یقوله اعدائی من الاشراک بی اشهدکم انی ساکبره و اعظمه فی دار جلالی و انزهه فی متنزهات دار کراماتی و ابرئه من اثامه و من ذنوبه و من عذاب جهنم و من نیرانها الحدیث.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

السادس ما عن البحار عن خط الشیخ محمّد بن علی الجبعی نقلا من خط الشهید قدس الله تعالی اسرارهم عن جابر رضی الله تعالی عنه عن علی علیه الصلوة والسلام فی حدیث انه قال جوابا لمن استعلمه تاویل الصلوة تاویل تکبیرتک الاولی الی احرامک ان تخطر فی نفسک اذا قلت الله اکبر من ان یوصف بقیام او قعود و فی الثانیة ان یوصف بحرکة او جمود و فی الثالثة ان یوصف بجسم او یشبه بشبه او یقاس بقیاس و تخطر فی الرابعة ان تحله الاعراض او تولمه الامراض و تخطر فی الخامسة ان یوصف بجوهر او عرض او یحمل شیئاً او یحل فیه شیء و تخطر فی السادسة ان لا (ظ) یجوز علیه ما یجوزه علی المحدثین من الزوال و الانتقال و التغییر من حال الی حال و تخطر فی السابعة ان تحله الحواس الخمس الحدیث.

اقول ظهوره هذه الاخبار بل صراحة هذه الاثار فی کون البناء و الاساس علی التکبیر یعنی ذکرالله تعالی بصفة الکبریاء و کمال العظمة بلفظ الله اکبر لا اجراء نفس اللفظین علی اللسان بحیث کانه یکون مفروغا عنه لا یحقق انکاره بل لا ینبغی الارتیاب فیه.

الفصل الثالث

فیما هو مربوط بالتسمیة و هو امور:

الاول ما عن الکلینی رحمه الله تعالی عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قی حدیث طویل قال ان الله عرج بنبیه صلّی الله علیه وآله الی ان قال علیه الصلوة والسلام فلما فرغ من التکبیر و الافتتاح قال الله عزوجل الان وصلت الی فسم باسمی فقال صلّی الله علیه وآله بسم الله الرحمن الرحیم فمن اجل ذلک جعل بسم الله الرحمن الرحیم فی اول السورة.

الثانی ما عن الشیخ ابی الفتوح الرازی رحمه الله تعالی فی تفسیره عن عبدالله بن عباس رحمه الله تعالی قال اول آیة نزلت او اول ما قاله جبرئیل لرسول الله صلّی الله علیه وآله فی امر القرآن ان قال له یا محمّد (ص) قل استعیذ بالسمیع العلیم من الشیطان الرجیم ثم قال قل بسم الله الرحمن الرحیم اقرء باسم ربک الذی خلق.

الثالث ما عن ابن بابویه علیهما الرحمة مسندا عن الامام ابی محمّد العسکری علیهما الصلوة والسلام فی حدیث تقول بسم الله ای استعین علی اموری کلها بالله الحدیث.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الرابع ما عن ابن بابویه علیهما الرحمة مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام فی حدیث قال قولوا عند افتتاح کل امر صغیر او عظیم بسم الله الرحمن الرحیم ای استعین علی هذا الامر الذی لا یحق العبادة لغیره الحدیث.

الخامس ما عن تفسیر الامام علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث قال عبدالله بن یحیی یا امیرالمؤمنین ما تفسیر بسم الله الرحمن الرحیم قال علیه السلام ان العبد اذا اراد ان یقرء او یعمل عملا فیقول بسم الله الرحمن الرحیم ای بهذا الاسم اعمل هذا العمل الحدیث.

السادس ما عن القطب الراوندی علیه الرحمة فی لب اللباب قال و اوحی الله الی عیسی علیه السلام ان اکثر من قول بسم الله و افتح امورک به الحدیث.

تنبیهات

الاول

لا یخفی انه یستفاد من هذه الاخبار مضافا الی کون المعنی و المفهوم فی البسملة کالاستعاذه ملحوظا منظورا کون البسملة کالاستعاذه من کلامنا الذی امرنا بقوله و ندبنا الی قیله لا من کلام الله الذی لابد من قرائته بعنوان الحکایة و لامناص من تلاوته بقصد نقل القول.

و یؤید ذلک یعنی کون البسملة قولا لا نقل قول ظهور نفسها فی ذلک حیث انها من حیث اشتمالها علی الباء لابد لها من فعل مقدر محذوف من ابتدء و افعل و اعمل و استعین و نحو ذلک من الافعال العامه او اکل و اشرب و اقرء و نحوها من الافعال الخاصة فالبسملة من حیث کونها قولا او نقل قول تدور مدار ذلک الفعل من هذا الحیث فان کان قولا تکون هی ایضا قولا و ان کان نقل قول فهی ایضا تکون کک من دون ان یجوز التفصیل او یحق التفکیک من جهة کونها من متعلقات ذلک الفعل و توابعه لا کما مستقلا غیر تابع لما سواه.

و من الواضح ان ذلک الفعل ای فعل کان انما یکون قولا لنا و متعلقا منسوبا بنا و الینا کما اشیر الیه فی الاخبار ایضا فتکون طیبة البسملة ایضا کک.

الثانی ان هذا الاسم الذی قد عرفت تفسیره فی الاخبار بما به القرائة و العمل لیس من سنخ الالفاظ و الحروف بل یکون من جنس الحقایق و المعانی و هو نور مجرد یعبر عنه بتعبیرات مختلفة من العلم و الحیوة و الشعور و نحو ذلک و به حیوة کل حی و شعور کل شاعر و فعل کل فاعل و

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

قول کل قائل و قد عبر عنه فی ذکر بحول الله و قوته اقوم و اقعد بالحول و القوة وکون هـذا التعبیـر تعبیرا عنه مضافا الی وضوحه فی نفسه حیث جعل فی الروایة ما به القرائة و العمل و فی الذکر جعل الحول و القوة ما به القیام و القعود یدل علیه ای علی الوحدة و الاتحاد قول العسکری علیه الصـلوة والسلام فی تفسیره بسم الله ای استعین علی اموری کلها بالله و قول علی علیه الصـلوة والسـلام ای استعین هذا الامر الذی لا تحقق العبادة لغیره و ما عن العیاشی علیه الرحمة مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی حدیث انه قال لرجل من القدریة اقرء سورة الحمد فجعل القـدری یقـرء سـورة الحمد حتی بلغ قول الله تعالی ایاک نعبد و ایاک نستعین فقال له ابوعبـدالله علیـه السـلام قـف مـن نستعین و ما حاجتک الی المعونة ان الامر الیک الحدیث و ما عن محمّد بن ادریس قدس سره فـی آخر السرائر مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال کان امیرالمؤمنین علیه السـلام یبـرء مـن القدریة فی کل رکعة و یقول بحول الله و قوته اقوم و اقعد اذیستفاد من الروایة الاولـی والثانیـة مـع الروایة الثالثة وحدة بسم الله مع ایاک نستعین و من الثالثة و الرابعة اتحاد ایاک نستعین مع بحول الله و غیر خفی ان المتحد مع المتحد متحد.

التنبیه الثالث

ان هذا النور المشارالیه المسمی بالاسم انما یکون آیةالله العظمی و سمته الکبـری کمـا ان الخلـق الجسمانی من البسائط و المرکبات الجواهر و الاعراض آیة و سمة صغری له تعالی و تقدس و مـن هنا سمی بالاسم کما عن احمد بن محمّد السیاری فی کتاب التنزیل و التحریف عن ابیعبـدالله علیـه الصلوة والسلام فی قول الله عزوجل و لقد اتیناک سبعا من المثـانی والقـرآن العظـیم قـال بسـم الله الرحمن الرحیم هو اسم الله اکبر و السبع المثانی ام الکتاب تثنی بها فی کل صلوة و ما عن ابن بابویه عن محمّد بن سنان علیهم الرحمة عن الرضا علیه الصلوة والسلام قال بسم الله الرحمن الرحیم اقرب الی اسم الله الاعظم من سواد العین الی بیاضها اقول الاخبار بهذا المضمون مستفیضة و لمـالم یکـن اقرب من سواد العین الی بیاضها الانفس البیاض یکون بسم الله نفس الاسم الاعظم فتدبر.

و یؤید کون هذا الاسم ما به الفعل و الة للعمل ما عن الصادق علیه الصلوة والسلام کما فی مجمع البحرین فی حدیث الاستطاعة انه قال له البصری النـاس مجبـورون قـال علیـه السـلام لـو کـانوا مجبورین لکانوا معذورین قال فوض الیهم قال علیه السلام لا قال فما هم فقال (ع) علم منهم فعـلا

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

فجعل فیهم الة الفعل فاذا فعلوا کانوا مع الفعل مستطیعین اذ قد عرفت کون البسملة و ایاک نستعین و بحول الله فی وحدة من حیث المفاد و عرفت ایضا ان ایـاک نسـتعین و بحـول الله فـی طـرف مـن التفویض و قول الصادق علیه السلام بجعل الة الفعل فی العباد فی حرف منه فالکل واحد من حیـث المراد و متحد من جهة المرام فتدبر.

التنبیه الرابع

اعلم انه یتفرع علی المختار من کون البسملة کلاما انزله الله تعـالی علـی وجـه التعلـیم کمبارکـة الفاتحة بخلاف باقی القرآن المجید امور:

الاول لزوم تعیین السورة عند الشروع فی البسملة بحیث لا یکتفی بها مع عـدم التعیـین او تعیـین الغیر.

الثانی عدم لزوم قرائته علی المأموم المسبوق عند عدم امهال الامام ایاه لقرائة نفس السـورة ولـو بالبعض.

الثالث عدم جواز الاکتفاء بها عند تقسیم السورة علی الرکوعات فـی صـلوة الایـات فتـدبر فـی الوجه.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الفصل الرابع

فیما هو متعلق بمبارکة الفاتحة و هو امور:

الاول ما عن العسکری علیه الصلوة والسلام و عن الصدوق علیه الرحمة ایضا فی العیون عن علی علیه الصلوة والسلام قال فی حدیث و لقد سمعت رسول الله صلّی الله علیه وآله یقول قال الله عزوجل قسمت الحمد بینی و بین عبدی فنصفها لی و نصفها لعبدی و لعبدی ما سئل اذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحیم قال الله عزوجل بدء عبدی باسمی حق علی ان اتمم له اموره و ابارک له فی احواله فاذا قال الحمدلله رب العالمین قال الله عزوجل حمدنی عبدی و علم ان النعم التی له من عندی و البلایا التی اندفعت عنه بتطولی اشهدکم انی اضیف له نعم الاخرة الی نعیم الدنیا و ادفع عنه بلایا الاخرة کما دفعت عنه بلایا الدنیا فاذا قال الرحمن الرحیم قال الله عزوجل شهد لی بانی الرحمن الرحیم اشهدکم لاوفرنَّ من رحمتی نصیبه و لا جزلنَّ من عطائی نصیبه فاذا قال مالک یوم الدین قال الله عزوجل اشهدکم کما اعترف بانی انا المالک لیوم الدین لاسهلنَّ یوم الحساب حسابه و لاثقلنَّ حسناته و لا تجاوزنَّ عن سیئاته فاذا قال ایاک نعبد قال الله عزوجل صدق عبدی ایای یعبد لاثیبنه عن عبادته ثوابا یغبطه کل من خالفه فی عبادته لی فاذا قال و ایاک نستعین قال الله عزوجل بی استعان و الیَّ التجاء اُشهدکم لاعیننه علی امره و لا غیثنه فی شدائده و لاخذن بیده یوم القیمة عند نوائبه و اذا قال اهدنا الصراط المستقیم الی اخرها قال الله عزوجل هذا لعبدی و لعبدی ما سئل قد استجبت لعبدی و اعطیته ما امل و امنته مما منه و جل.

اقول قوله علیه وآله الصلوة والسلام فاذا قال الحمدلله رب العالمین قال الله عزوجل حمدنی عبدی الخ یفید مضافا الی جواز قصد الحمد بقول الحمدلله تعین ذلک اذ لو کنا بالخیار بین الامرین لما صح ان یقال بقول مطلق فاذا قال الحمدلله رب العالمین قال الله عزوجل حمدنی عبدی بل الصحیح حینئذ ان یقال فاذا قال الحمدلله رب العالمین و قصد بذلک المعنی یعنی الحمد قال الله عزوجل حمدنی عبدی و الامر فی باقی الجملات ایضا کک بل المستفاد من اطلاق هذا القول ان قصد المعنی و نیة المفهوم انما یکون مفروغا عنه کما اشرنا الیه غیر مرة.

الثانی ما عن جامع الاخبار عن ابی بن کعب قال قرات علی رسول الله صلّی الله علیه وآله فاتحة الکتاب فقال صلّی الله علیه وآله والذی نفسی بیده ما انزل الله فی التورية و لا فی الانجیل و لا فی

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الزبور و لا فی الفرقان مثلها هی ام الکتاب و هی السبع المثانی و هی المقسومة بین الله و بین عبده و لعبده ما سئل.

الثالث ما عن محمّد بن علی بن الحسین علیهم الرحمة مسنداً عن عبید بن زرارة علیهماالرحمة قال سئلت اباعبدالله علیه السلام عن الرکعتین الاخیرتین من الظهر قال تسبح و تحمدالله و تستغفر لذنبک و ان شئت فاتحة الکتاب فانها تحمید و دعاء.

اقول قال قدس سره فی الجواهر فی کلام له و ان کان قد یناقش فان ترجمة الفاتحة لا تخرج عن الذکر ایضا لانها تحمید و دعاء کما فی الخبر.

الرابع ما عن ابی محمّد العسکری علیهما الصلوة والسلام عن امیرالمؤمنین علیه الصلوة والسلام قال ان الله امر عباده ان یسئلوه طریق المنعم علیهم و هم الصدیقون و الشهداء و الصالحون و ان یستعیذوا من طریق المغضوب علیهم و هم الیهود الی ان قال علیه السلام و ان یستعیذوا من طریق الضالین.

الخامس ما عن العیاشی رحمه الله تعالی مسنداً عن ابن عباس ره فی قوله اهدنا الصراط المستقیم قال قولوا معاشر العباد ارشدنا الی حب محمّد و اهل بیته.

السادس ما عن ابن بابویه علیه الرحمة مسنداً عن العسکری علیه الصلوة والسلام فی قول الله عزوجل صراط الذین انعمت علیهم بالتوفیق لدینک و طاعتک و هم الذین قال الله عزوجل و من یطع الله و الرسول فاولئک مع الذین انعم الله علیهم من النبیین و الصدیقین و الشهداء و الصالحین و حسن اولئک رفیقا قال ثم قال لیس هؤلاء المنعم علیهم بالمال و صحة البدن و ان کان کل هذا نعمة من الله ظاهرة الا ترون ان هؤلاء قد یکونون کفارا او فساقا فما ند بتم الی ان ترشدوا الی صراطهم و انما امرتم بالدعاء بان ترشدوا الی صراط الذین انعمت علیهم بالایمان بالله و التصدیق لرسوله و بالولایة لمحمّد وآله الطبین و اصحابه الخیرین المنتجبین الحدیث.

السابع ما عن ابن بابویه علیه الرحمة مسنداً عن العسکری علیه الصلوة والسلام فی قوله اهدنا الصراط المستقیم قال ادم لنا توفیقک الذی به اطعناک فیما مضی من ایامنا حتی نطیعک ک فی مستقبل اعمارنا قال و قال جعفر بن محمّد الصادق علیه السلام فی قوله عزوجل اهدنا الصراط المستقیم قال یقول ارشدنا الصراط المستقیم و ارشدنا للزوم الطریق المؤدی الی محبتک و المبلغ دینک و المانع من ان نتبع اهوائنا فنعطب او ناخذ بارائنا فنهلک.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الثامن ما عن العیاشی علیه الرحمة عن الحسن بن محمّد الجمال عن بعض اصحابنا عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی حدیث انه قال لرجل من القدریة و قد اعیا من فی الشام من العلماء و الفضلاء فی زمن عبدالملک بن مروان و خصمهم اقرء سورة الحمد فجعل القدری یقرء سورة الحمد حتی بلغ قول الله تبارک و تعالی ایا ک نعبد و ایاک نستعین فقال له ابوعبدالله علیه السلام قف من نستعین و ما حاجتک الی المعونة ان الامر الیک فبهت الذی کفر والله لایهدی القوم الظالمین.

اقول القدریة کما فی مجمع البحرین هم المعتزلة کما هو المفهوم من کلام الائمة علیهم الصلوة والسلام و قد یقال لهم المفوضة لانهم زعموا ان العبد قبل ان یقع منه الفعل مستطیع تام یعنی لا یتوقف فعله علی تجدد فعل من الله تعالی و ان الله فوض الی العباد افعالهم اقول فقولنا و ایاک نستعین برائة منهم ومن معتقدهم نظیر برائة علی علیه الصلوة والسلام منهم بقول بحول الله و قوته اقوم و اقعد کما سیاتی و قد مر ایضا ما یشیر الیه فی فصل البسملة.

التاسع ما عن علی بن ابراهیم مسنداً عن ابن بصیر رحمهم الله تعالی عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث ایاک نعبد مخاطبة الله عزوجل و ایاک نستعین مثله الحدیث.

العاشر ما عن العیاشی مسنداً عن محمّد بن سنان علیهم الرحمة عن ابی الحسن موسی بن جعفر علیهما الصلوة والسلام عن ابیه انه قال لابی حنیفة ما سورة اولها تحمید و اوسطها اخلاص و اخرها دعاء فبقی متحیرا ثم قال لا ادری فقال ابوعبدالله علیه السلام السورة التی اولها تحمید و اوسطها اخلاص و اخرها دعاء سورة الحمد.

اقول فکان مبارکة الفاتحة تکون من مصادیق المستفیضه من الاخبار و جزئیات المتعدده من الاثار النادبة الی المدح و الثناء قبل المسئلة و الدعاء و سیاتی انشاءالله تعالی.

الحادی عشر ما عن الکلینی عطرالله مرقده مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی حدیث ان الله عرج بنبیه صلّی الله علیه وآله الی ان قال علیه السلام قال له احمدنی فقال الحمدلله رب العالمین الحدیث.

الثانی عشر ما عن العیاشی عن محمّد بن مسلم رحمهم الله تعالی قال سئلت اباعبدالله علیه السلام عن قول الله و لقد اتیناک سبعا من المثانی و القرآن العظیم فقال فاتحة الکتاب من کنز العرش فیها بسم الله الرحمن الرحیم التی یقول و اذا ذکرت ربک فی القرآن و لو اعلی ادبارهم نفورا و الحمدلله رب العالمین دعوی اهل الجنة حین شکروا الله حسن النواب مالک یوم الدین قال جبرئیل ما قالها

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

مسلم قط الا صدقه الله و اهل سمواته ایاک نعبد اخلاص العبادة ایاک نستعین افضل ما طلب به العباد حوائجهم اهدنا الصراط المستقیم صراط الانبیاء و هم الذین انعم الله علیهم غیر المغضوب علیهم الیهود و غیر الضالین النصاری.

الثالث عشر ما عن الفقیه عن الفضل بن شاذان علیهما الرحمة عن الرضا علیه الصلوة والسلام قال امر الناس بالقرائة فی الصلوة لئلا یکون القرآن مهجورا مضیعا و لیکون محفوظا مدروسا فلا یضمحل و لا یجهل و انما بدء بالحمد دون سائر السور لانه لیس شیء من القرآن و الکلام جمع فیه من جوامع الخیر و الحکمة ما جمع فی سورة الحمد و ذلک ان قوله عزوجل الحمدلله انما هو اداء لما اوجب الله عزوجل علی خلقه من الشکر لما وفق عبده من الخیر رب العالمین توحید و تحمید له و اقرار بانه هو الخالق المالک لا غیره الرحمن الرحیم استعطاف و ذکر لا لائه و نعمائه علی جمیع خلقه مالک یوم الدین اقرار له بالبعث و الحساب و المجازات و ایجاب ملک الاخرة له کایجاب ملک الدنیا ایاک نعبد رغبة و تقرب الی الله تعالی ذکره و اخلاص له بالعمل دون غیره و ایاک نستعین استزادة من توفیقه و عبادته و استدامة لما انعم علیه و نصره اهدنا الصراط المستقیم استرشا دلدینه و اعتصام بحبله و استزاده فی المعرفة لربه عزوجل و کبریائه و عظمته صراط الذین انعمت علیهم تاکید و فی نسخة توکید فی السؤال و الرغبة و ذکر لما قد تقدم من نعمه علی اولیائه ورغبة فی مثل ذلک النعمة غیر المغضوب علیهم استعاذه من ان یکون من المعاندین الکافرین المستخفین به و بامره و نهیه و لا الضالین اعتصام من ان یکون من الذین ضلوا عن سبیله من غیر معرفة و هم یحسبون انهم یحسنون صنعا و قد اجتمع فیه من جوامع الخیر و الحکمة من امر الاخرة و الدنیا ما لا یجمعه شیء من الاشیاء.

الرابع عشر ما عن ابن بابویه علیهما الرحمة مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام انه جاء الیه رجل فقال اخبرنی عن قول الله تعالی الحمدلله رب العالمین ما تفسیره فقال علیه السلام الحمدلله هو ان عرف عباده بعض نعمه جملا اذ لا یقدرون علی معرفة جمیعها بالتفصیل لانها اکثر من ان تحصی و تعرف فقال لهم قولوا الحمدلله علی ما انعم علینا رب العالمین و هو الجماعات من کل مخلوق الی ان قال علیه الصلوة والسلام فقال الله جل جلاله قولوا الحمدلله علی ما انعم علینا و ذکرنا به من خیر فی کتب الاولین قبل ان نکون ففی هذا ایجاب علی محمّد وآل محمّد صلوات الله علیهم و علی شیعتهم ان یشکروه بما فضلهم ثم ذکر علیه الصلوة والسلام عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال لما

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

بعث الله موسی بن عمران و اصطفاء نبیاً الی ان قال صلّی الله علیه وآله فقال الله جل و جلاله یا موسی اما علمت ان فضل امة محمّد علی جمیع الامم کفضله علی جمیع خلقی قال موسی یا رب لیتنی کنت اراهم فاوحی الله جل جلاله یا موسی انک لن تراهم و لیس هذا اوان ظهورهم ولکن سوف تراهم فی الجنان جنات عدن و الفردوس بحضرة محمّد فی نعیمهما یتقلبون و فی خیراتها یتبحبحون افتحب ان اسمعک کلامهم قال نعم الهی قال الله جل جلاله قم بین یدی و اشدد مئزرک قیام العبد الذلیل بین یدی الرب الجلیل ففعل ذلک موسی فنادی ربنا عزوجل یا امة محمّد فاجابوه کلهم و هم فی اصلاب ابائهم و ارحام امهاتهم لبیک اللهم لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد لک و الملک لا شریک لک (ظ) قال فجعل تلک الاجابة شعار الحاج الی ان قال علی علیه الصلوة والسلام فلما بعث الله نبینا محمّداً صلّی الله علیه وآله قال یا محمّد و ما کنت بجانب الطور اذ نادینا امتک بهذه الکرامة ثم قال عزوجل لمحمّد صلّی الله علیه وآله قل الحمدلله رب العالمین علی ما اختصنی من هذه الفضیلة و قال لامته قولوا انتم الحمدلله رب العالمین علی ما اختصنا به من هذه الفضائل.

اقول یستفاد من هذه الاخبار و الاثار مضافا الی افادتها للمدعی من لحاظ المعنی فی المطلوبیة و رعایة المفهوم فی المندوبیة فی قاطبة ما امرنا بقوله و کافة ماند بنا الی قیله بل شهادتها علی کون البناء و الاساس علی اتیان المعانی و المفاهیم بالالفاظ و الحروف بحیث کانه یکون مفروغا عنه ان مبارکة الفاتحة انما تکون من کلامنا الذی امرنا بقرائته و ندبنا الی تلاوته کالندب الی قرائة سبحان الله و بحمده کل یوم ماة مرة کما فی روایة ابن ابی جمهور فی درر اللئالی عن النبی صلّی الله علیه وآله حیث قال من قرء سبحان الله و بحمده فی کل یوم ماة مرة حطت خطایاه و ان کانت مثل زبد البحر.

عقد و حل

ان قلت ان مبارکة الفاتحة انما تکون من القرآن و کلام الله الذی تکلم به ولابد فی الصلوة من قرائتها بعنوان القرانیة و تلاوتها بقصد الحکایة و من هنا استشکل بعض الفقهاء رضوان الله تعالی علیهم اجمعین فی قصد المعنی فیها و نیة المفهوم منها نظرا الی التنافی بین هذا القصد و ذاک النیة

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

فکیف تقول انها من کلامنا الذی علمنا الله لان نتکلم به معه و نناجیه به و ما سر الامر فی المقام و حقیقته.

قلت سر الامر و حقیقته ان مبارکة الفاتحة و ان کانت من القرآن و تکون من کلام الله الذی تکلم به الا ان طور القرانیة فیها لیس ککیف الفرقانیة فی غیرها من الفرقان بیان ذلک و توضیحه ان بعض القرآن یکون کلام الله فی المرتبة الاولی و کلام غیره فی الرتبة الثانیة کانا انزلناه مثلا اذ قرء و تلی و برخ من الفرقان علی العکس مثل رب اغفر و ارحم و انت خیر الراحمین فی قوله تعالی و قل رب اغفر و ارحم و انت خیر الراحمین و رب انی لا املک الانفسی و اخی فافرق بیننا و بین القوم الفاسقین فی قوله تعالی قال یعنی موسی علی نبینا وآله و علیه الصلوة والسلام رب انی لا املک الانفسی و اخی فافرق بیننا و بین القوم الفاسقین و یا لیتنا اطعنا الله و اطعنا الرسولا فی قوله عزوجل یوم تقلب وجوههم فی النار یقولون یا لیتنا اطعنا الله و اطعنا الرسولا و قصد المعنی و نیة المفهوم انما یکون من شان من الکلام کلامه فی المرتبة الاولی و قصد الاخرینا فیه و یخالفه فقصد المعنی فی انا انزلناه مثلا انما یکون من شان الله تعالی و نیة القاری و قصد التالی یخالفه و یعانده و فی رب اغفر و ارحم و انت خیر الراحمین و رب انی لا املک الخ و یا لیتنا اطعنا الله الخ انما یکون من شان المامور فی الاولی و شان موسی علیه السلام فی الثانیة و شان اهل النار فی الثالثة اذا عرفت هذا فاعلم ان مبارکة الفاتحة والبسملة فیها و فی غیرها انما تکون من قبیل الثانی من قسمه الاول فقصد المعنی و نیة المفهوم فیها انما یکون من شاننا لا من شان الله عزوجل و کما ان قصد المامور فی رب اغفر و موسی علیه السلام فی رب انی و اهل النار فی یا لیتنا المعنی و المفهوم لا ینافی کون تلک الجملات کلام الله ایضا کک قصد المعنی و نیة المفهوم منافی البسملة و المبارکة لا یباین کونهما کلام الله اذ لافرق بین قال و یقول کذا و بین قل کذا فکما ان قصد المعنی من القائل من مقول قال و یقول لا ینافی کون المقول کلام الله ایضا کذلک نیة المفهوم من القائل من مقول قل لا یباین کونه کلام الله ایضا فافهم و اغتنم و علی هذا لو قرئنا البسملة و مبارکة الفاتحة بقصد الحکایة و نقل القول عن الله تعالی علی طرز تلاوة انا انزلناه لکان افتراء و کذبا علی الله من حیث لا نشعر و لعله من هنا یظهر لک ان قصد المعنی فی البسملة و مبارکة الفاتحة مضافا الی عدم کونه منافیا للقرانیة یکون موافقا للفرقانیة بحیث لو لم یقصد لخرجت عن القرانیة فتفطن و سیاتی انشاءالله تعالی مزید توضیح لذلک فی التنبیهات و مجمل القول و خلاصة الکلام فی مقام حل العقدان شریفة

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

البسملة و مباركة الفاتحة قد صدرت عن الله تعالى تعليما و تكلم به على جهة التفهيم كسائر التحميدات و الادعية التى علمها النبى و الائمة عليه و عليهم الصلوة والسلام بخلاف باقى الحميد من القرآن و سائر المجيد من الفرقان.

التنبيهات

الاول

ان نحوة جزئية البسملة لمباركة الفاتحة غير طور بعضيتها لسائر السور و هذه الغيرية انما جائت من قبل غيرية الفاتحة لا من جانب غيرية البسملة فتدبر.

و لعله اشار الى ما اشرنا اليه او الى ما يقرب منه العالم الفاضل ابن الجنيد قدس سره حيث قال على ما حكى عنه ان البسملة فى الفاتحة بعضها و فى غيرها افتتاح لها.

الثانى

يؤيد غيرية الفاتحة لسائر السور اطلاق القول عليها دون غيرها فانا لم نجد ما يقال فيه قل انا انزلناه اومن قال انا اعطيناك الكوثر فله كذا مثلا بخلاف مباركة الفاتحة و البسملة فان هذا الاطلاق بالنسبة اليهما فى الاخبار و الاثار كثير غير قليل شبه ما عن محمّد بن الحسن عليهما الرحمة مسنداً عن الحسن الصيقل قال قلت لابيعبدالله عليه السلام ايجزى عنى ان اقول فى الفريضة فاتحة الكتاب اذا كنت مستعجلا او اعجلنى شيءٌ قال لاباس و ما عن الدعائم عن الصادق عليه الصلوة والسلام عن ابيه عن جابر رضى الله عنه قال قال لى رسول الله صلّى الله عليه وآله كيف تقرء اذا قمت فى الصلوة قال قلت الحمدلله رب العالمين قال قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمدلله رب العالمين الرحمن الرحيم و ما عن العياشى فى تفسيره عن محمّد بن مسلم عليهم الرحمة عن ابيعبدالله عليه الصلوة والسلام انه قال فى حديث فاتحة الكتاب يثنى فيها القول اقول يعنى تقال فى الصلوة مرتين الى غير ذلك من الاخبار و قد تقدمت بعض منها و اطلاق القرائة عليها لا ينافى ذلك لصحة الاطلاق على الذكر كما عرفت من رواية ابن ابى جمهور فى درر اللئالى و كك لا منافاة بين كون البسملة و مباركة الفاتحة من كلامنا و بين اضافة القول فيهما الى الله تعالى فانه قد عرفت ان البسملة و المباركة

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و ان کانتا کلاما لنا فی المرتبة الاولی الا انها تکون کلاما لله عزوجل ایضا غایة الامر فی الرتبة الثانیة.

التنبیه الثالث

عن الامام ابی محمّد العسکری علیهما الصلوة والسلام و عن الصدوق علیه الرحمة فی العیون ایضا عن علی علیه الصلوة والسلام عن النبی صلّی الله علیه وآله عن الله تبارک و تعالی انه قال قسمت الحمد بینی و بین عبدی فنصفها لی و نصفها لعبدی و لعبدی ما سئل و عن جامع الاخبار عن ابی بن کعب عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال فی حدیث و هی یعنی الفاتحة المقسومة بین الله و بین عبده و لعبده ما سئل.

اقول فکان مبارکة الفاتحة انما تکون نظیر ما عن التذکرة ان رجلا قال للنبی صلّی الله علیه وآله انی لا استطیع ان اخذ شیئا من القرآن فعلمنی ما یجزینی فی الصلوة فقال صلّی الله علیه وآله قل سبحان الله و الحمدلله و لا اله الاّ الله و الله اکبر و لا حول و لا قوة الا بالله قال هذالله فمالی قال (ص) قل اللهم اغفرلی و ارحمنی و اهدنی و ارزقنی و عافنی.

التنبیه الرابع

عن العیاشی رحمه الله تعالی مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال لابی حنیفة ما سورة اولها تحمید و اوسطها اخلاص و اخرها دعاء فبقی متحیرا ثم قال لا ادری فقال ابوعبدالله علیه السلام السورة التی اولها تحمید و اوسطها اخلاص و اخرها دعاء سورة الحمد.

و عن محمّد بن الحسن علیهم الرحمظ مسنداً عن عبید بن زرارة رحمهما الله تعالی قال سئلت اباعبدالله علیه السلام عن الرکعتین الاخیرتین من الظهر قال تسبح الله و تستغفر لذنبک و ان شئت فاتحة الکتاب فانها تحمید و دعاء.

قال قدس سره فی الجواهر بل قیل لو عجز عنه یعنی عن الذکر بدلا عن فاتحة قدم ترجمته علی ترجمتها ای الفاتحة لان الذکر لا یخرج عن کونه ذکرا بالترجمة بخلاف القرآن و لعموم خبر ابن سنان المتقدم کما فی کشف اللثام و ان کان قد یناقش بان ترجمة الفاتحة لا تخرج عن الذکر ایضا لانها تحمید و دعاء کما فی الخبر الخ.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

اقول فکان مبارکة الفاتحة انما تکون من مصادیق المستفیضه من الاخبار و الاثار النادبة الی التحمید و الثناء علی الله عزوجل قبل المسئلة و الدعاء مثل ما عن محمّد بن یعقوب علیهما الرحمة مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث ان فی کتاب علی علیه السلام ان الثناء علی الله و الصلوة علی رسوله قبل المسئلة و ان احدکم لیاتی الرجل یطلب الحاجة فیجب ان یقول له خیرا قبل ان یسئله حاجته و ما عن القطب الراوندی علیه الرحمة فی دعواته قال روی انه اذا بدء الرجل بالثناء قبل الدعاء فقد استوجب و اذا بدء بالدعاء قبل الثناء کان علی رجاء و قد ادبنا رسول الله صلّی الله علیه وآله بقوله السلام قبل الکلام و ما عن محمد بن یعقوب مسنداً عن معاویة بن عمار علیهم الرحمة عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال انما هی المدحة ثم الثناء ثم الاقرار بالذنب ثم المسئلة و الله ما خرج عبد من ذنب الا بالاقرار و ما عن محمّد بن یعقوب علیهما الرحمة مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال اذا طلب احدکم الحاجة فلیثن علی ربه و لیمدحه فان الرجل اذا طلب الحاجة من السلطان هیاء من الکلام احسن ما یقدر علیه فاذا طلبتم الحاجة فمجدوا الله العزیز الجبار و امدحوه و اثنوا علیه الحدیث.

اقول فتکون مبارکة الفاتحة نظیر قول ابی عبدالله علیه الصلوة والسلام فی الروایة الاخیرة فی مقام تعلیم النحو و الطور تقول یا اجود من اعطی و یا ارحم من استرحم الی ان قال علیه السلام و قل اللهم اوسع من رزقک الحلال الحدیث غایة الامران هذا الکیف من التحمید و الثناء و بعده المسئلة و الدعاء یکون من تعلیم الامام علیه الصلوة و السلام و مبارکة الفاتحة من تعلیم الله جل جلاله.

و اقول ایضا انظر ایها الفطن الی هذه الاخبار و الاثار کیف یقاس فیها مقام الذکر و الدعاء بما هو متعارف بین الناس متداول عندالانام من الاحسان قبل مطالبة الاحسان فلا ینبغی لنا و لا یحق علینا صرف نظر الشارع فی مقام تشریع الذکر و تسنین الدعاء و بیان النحو و الطور عما هو المتداول المتعارف بین الخلق غایة التداول و التعارف من اظهار المطلب و ابراز المقصد فی مقام تمجید بعضهم بعضا و مسئلة برخ منهم من برخ اخر منفردا او مجتمعا الی الاکتفاء باجراء الالفاظ و الحروف علی اللسان من دون اعتبار للفهم و العرفان و لا للقصد و البیان.

التنبیه الخامس

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

اعلم ان القرآن المجید ینقسم الی قسمین الاول القول کانا انزلناه فی لیلة القدر الخ الثانی نقل القول و هذا القسم الثانی ایضا ینقسم الی قسمین الاول نقل قول نفسه تعالی و تقدس فیما مضی کاسجدوا لادم فی قوله عزوجل و اذ قلنا للملائکة اسجدوا لادم او فیما یاتی نحو هل امتثلت فی قوله تعالی یوم نقول لجهنم هل امتلئت الثانی نقل قول الغیر و هذا الاخیر منقسم الی ثلثة اقسام الاول نقل قول قیل فی الماضی مثل رب انی لا املک الانفسی و اخی فافرق بیننا و بین القوم الفاسقین فی قوله جل جلاله قال یعنی موسی علی نبینا وآله وعلیه الصلوة والسلام رب انی لا املک الخ الثانی نقل قول یقال فی المستقبل شبه یا لیتنا اطعنا الله و اطعنا الرسولا فی قوله تبارک و تعالی یوم تقلب وجوههم فی النار یقولون یا لیتنا الخ الثالث نقل قول لابد ان یقال مثل رب زدنی علما فی قوله جل و عزقل رب زدنی علما اذا عرفت هذا فاعلم ان شریفة البسملة و مبارکة الفاتحة انما تکون من القسم الاخیر ثم لا یخفی ان نقل القول عبارة عن نسبته الی قائله بقول قال و یقول او قلت و اقول اوقل و نحو ذلک فتدبر.

التنبیه السادس

اعلم ان الفرقان الحمید ینقسم من جهة التناسب و حیث المناسبة الی ثلثة اقسام الاول ما یناسب ان یکون قولا له عزوجل دون غیره نحو انا انزلناه فی لیلة القدرالثانی ما یناسب ان یکون قولا له عزوجل و قولا لغیره نظیر الله لا اله الاّ هو الحی القیوم لا تاخذه سنة و لا نوم الخ الثالث ما یناسب ان یکون قولا لغیره تعالی دونه عزوجل مثل رب زدنی علما و القسم الاول لا یجوز ان یکون قولا لغیره تعالی و الثالث لا یجوز ان یکون قولا له عزوجل و الثانی یجوز فی حد نفسه ان یکون قولا له تعالی و یمکن ان یکون قولا لغیره تبارک و تعالی.

اذا عرفت هذا فاعلم ان کریمة البسملة و مبارکة الفاتحة لابد ان یکون قولا لغیره تعالی و تقدس اذ البسملة و الفاتحة من ایاک نعبد الی الاخر لا یناسب ان یکون قولا له عزوجل فتکون قولا لغیره لا محالة و لما لم یکن قولا قیل و لا قولا یقال یکون قولا لابدان یقال و بقیة الفاتحة و ان کان مناسبا لان یکون قولا له تعالی ایضا کک لعدم الفصل و التفکیک.

التنبیه السابع

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

اعلم ان المركوز فی الاذهان ان قرائة مباركة الفاتحة فی الصلوة لا بدان تكون بقصد القرآنية و عنوان الحكاية و من هنا وقع الاشكال فی قصد المعنی فيها من القاری و نية المفهوم من التالی و صار البحث فيه طويلا عريضا لكن فيه ان نحوة قرانية الفاتحة ليست كطور فرقانية باقی السور اذ ساير السور انما تكون كلاما تكلم به الله عزوجل مع خلقه قولا او نقل قول بخلاف مباركة الفاتحة فانها كلام تكلم به الله تعليما و بعبارة اخری كلام انزله الله تعالی لان يتكلم به الخلق معه و يناجی به اياه و قد اعترف بذلک او بما يقرب منه الشهيد قدس سره فی الذكری علی ما حكی عنه حيث قال فی مسئلة قول امين بعد قرائة الفاتحة ان المعنی هنا متجه و هو الدعاء المنزل قرانا ومن المعلوم ان الله انما كلف بهذه الصيغة لارادته الدعاء فكيف تبطل الصلوة بقصده و كيف كان يؤيد ما ذكرنا انه لم نر فی الاحاديث الواردة فی تفسير ساير الايات و السور مع كثرتها فی الغاية ما يستشم منه كونه كلاما انزل لتكلم الخلق به مع الله عزوجل و التناجی به اياه بخلاف مباركة الحمد فانه يستظهر من الاخبار الواقعة فی تفسيرها بل يستصرح من الاثار الواردة فی شرحها مع كثرتها كونها كلاما انزل لكی نتكلم به معه و نناجيه به اذا عرفت هذا يعنی كون النحوة فيها غير الكيفية فی غيرها فاعلم ان طور قصد القرآنية فيها ايضا غير نحو نية الفرقانية فی غيرها فقصد القرانية فيها لابدان يكون بان نقرئها و نقولها بعنوان انها كلام الله الذی انزله لان نتكلم به معه و نناجيه به و قصد القرانية بهذا المعنی لا ينافی قصد المعنی بل عدم قصد المعنی يباين قصد الفرقانية و بعبارة اوضح كما ان نحوة قرانية الفاتحة ليست كطور فرقانية غيرها كک قصد القرانية فيها ليس مثل قصد الفرقانية فی غيرها.

التنبيه الثامن

اعلم ان مذاكرة اعتبار قصد القرانية و بعبارة اخری قصد نقل القول فی مقابلة نية القول اذا امر بقرائة شیء من القرآن و ندب الی تلاوة برخ من الفرقان انما يصح فيما يجوز فيه كلا القصدين و مجموع النيتين مثل آيةالكرسی مما يشتمل علی معنی يصح صدوره عن الله تبارک و تعالی و يجوز و قوعه عن غيره و اما فيما لا يجوز فيه قصد القول نحو انا انزلناه فی ليلة القدر مما يتضمن مفهوما لا ينبغی صدوره عن غيره فلا حاجة الی هذه المذاكرة و كک فيما لا يحق فيه نية نقل القول مما يحتوی علی مضمون لا يليق بالصدور عن الله عزوجل كالبسملة و كريمة الفاتحة من اياک نعبد و اياک نستعين الی آخر السورة فلا مجال لهذه المباحثة اذلا دليل علی اعتبار قصد القرانية و نية

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الحکایة سوی الخروج المقرو عن الفرقانیة بفقدان هذا القصد و النیة و هدا لا یجری فی البسملة و الفاتحة اذ بقولهما بقصد القول لا خروج عن القرانیة بل دخول فی الفرقانیة لغیریة القرانیة فیها لفرقانیة الباقی کما بیناه فافهم و اغتنم.

التنبیه التاسع

عن الفقیه عن الفضل بن شاذان علیهما الرحمة عن الرضا علیه الصلوة والسلام قال انما امر الناس بالقرائة فی الصلوة لئلا یکون القرآن مهجورا مضیعا و لیکون محفوظا مدروسا فلا یضمحل و لا یجهل و انما بدء بالمحمّد دون سائر السور لانه لیس شیء من القرآن و الکلام جمع فیه من جوامع الخیر و الحکمة ما جمع فی سورة الحمد الحدیث.

اقول لا یخفی ان قوام قرانیة القرآن و فرقانیة الفرقان انما یکون بالمعنی و المفاد و من هنا حصل الخروج عن القرانیة بقصد المعنی و نیة المفهوم فیما یصح فیه ذلک مثل ربنا لا تزع لوبنا بعد اذ هدیتنا الایة و الفضل المذکور فی الروایة لمبارکة الفاتحة من کونها اجمع للخیر و الحکمة من سایر السور و باقی الکلام ایضا انما یکون بلحاظ المعنی و بالنظر الی المفاد لا من حیث اللفظ و الحرف اذا عرفت هذا فاعلم ان فی مبارکة الفاتحة لو لم یقصد القاری المعنی و لم ینو التالی المفاد لصارت خلوا عن المعنی و خالیا عن المفهوم اذ هذه المبارکة لیست من قبیل رب انی لا املک الا نفسی و اخی الخ کلا ما لمن مضی حتی یکون ذامعنی و مفهوم من قبله و لا من سنخ یا لیتنا اطعنا الله و اطعنا الرسولا قولا یقوله اهل النار فیما یاتی حتی یکون لها المعنی و المفاد من جانبه و لا من جنس انا انزلناه فی لیلة القدر کلا ماالله تعالی لکی یکون له المعنی و المفهوم من طرفه فلو لم یقصد القاری و التالی المعنی ایضا لصارت کما ذکرنا قولا خالیا عن المعنی و کلاما فارغا من المفاد و بصیر ورته کک ای فارغا و خالیا خرجت عن القرانیة و انتفت عنها الفضیلة و لا یخفی ان المثبت و المنفی هو فعلیة المعنی لا شانیته فافهم.

التنبیه العاشر

عن معویة بن وهب علیهما الرحمة قال قلت لابیعبدالله علیه السلام اقول امین اذا قال الامام غیر المغضوب علیهم و لا الضالین قال هم الیهود و النصاری و لم یجب فی هذا.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و عن الشیخ الجلیل البهائی قدس سره فی الحبل المتین قال ربما حمل قوله علیه السلام هم الیهود و النصاری علی التشنیع علی المخالفین و المراد ان الذین یقولون امین فی الصلوةهم یهود و نصاری ای یستدرجون فی عدادهم و منخرطون فی الحقیقة فی سلکهم و قال الفقیه الهمدانی علیه الرحمة فی کتاب صلوته و ربما یغلب علی الظن ان المراد بقوله هم الیهود و النصاری الایماء الی الجواب علی سبیل الکنایة من باب التقیة بالقاء کلام ظاهره التفسیر و باطنه الاشارة الی القائلین بهذا القول کما انه یحتمل ان یکون غرضه ان الیهود و النصاری هم الذین یقولون بهذه الکلمة عند تلاوة امامهم لما کان مشروعا فی صلوتهم تعریضا علی العامة المقتفین لاثرهم الخ و قال فی الجواهر و انما المراد به التشنیع علی المخالفین بان القائلین ذلک هم الیهود و النصاری بل لعل المراد المخالفون من الیهود و النصاری کما یؤمی الیه عدم القرائة عند الیهود و النصاری.

و عن دعائم قال و حرموا ان یقال بعد فاتحة الکتاب امین کما یقول العامة قال جعفر بن محمّد علیهما السلام انما کانت النصاری تقولها.

اقول المستفاد من الحدیث و الروایة ان الوجه فی المنع عن التامین بعد مبارکة الفاتحة انما یکون التعنون بعنوان المتابعة و التشبه و التقلید للیهود و النصاری او للعامة او لکلیهما فیکون نظیر التکفیر الذی ورد فیه عن الصادق علیه الصلوة والسلام عن ابائه عن علی علیهم الصلوة والسلام انه قال لا یجمع المؤمن یدیه فی صلوته و هو قائم بین یدی الله عزوجل فیشبه باهل الکفر یعنی المجوس و عن ابی جعفر علیهما الصلوة و السلام فی روایة فان ذلک تکفیر اهل الکتاب. اذا عرفت هذا فلا ینبغی لک و لا یحق علیک ان تتوهم کون الوجه فی ذلک یعنی فی المنع عن التامین عدم جواز قصد الدعاء فی اهدنا فیکون التامین بعدها کلاما خالیا عن التحصیل لاعتبار سبق الدعاء فیه فتجعله دلیلا علی عدم جواز قصد المعنی فی مبارکة الفاتحة فتدبر.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

التنبیه الحادی عشر

لا یخفی انه لواغمضنا عن هذا الوجه الوجیه غایة الوجاهة لما بقی لنا طریق واضح الی تصحیح قصد المعنی و نیة المفاد فی مبارکة الفاتحة و قیاسه بباب الکنایة التی هی استعمال اللفظ فی معناه و اردة ما هو ملزوم او لازم له او متلازم معه قیاس مع الفارق مع الامکان فی المقیس علیه و عدمه فی المقیس و کیف ما کان فمع وجود وجه وجیه فی البین لانحتاج الی البحث عن غیره فتدبر.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الفصل الخامس

فی الاخبار المربوطة و الاثار المرتبطة بالرکوع و السجود فمنها ما عن الکلینی مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی حدیث ان الله عرج بنبیه صلّی الله علیه وآله الی ان قال علیه السلام قال رسول الله صلّی الله علیه وآله فنظرت الی عظمة ذهبت لها نفسی و غشی علیَّ فألُهمت ان قلت سبحان ربی العظیم و بحمده لعظم ما رایت فما تجلی الغشی عنی حتی قلتها سبعا الهم ذلک فرجعت الی نفسی کما کانت فمن اجل ذلک صار فی الرکوع سبحان ربی العظیم و بحمده فقال ارفع راسک فرفعت راسی فنظرت الی شیء ذهب منه عقلی فاستقلبت الارض بوجهی و یدی فالهمت ان قلت سبحان ربی الاعلی و بحمده لعلو ما رایت فقلتها سبعا فرجعت الیَّ نفسی فصار السجود فیه سبحان ربی الاعلی و بحمده.

و منها ما عن الصدوق علیه الرحمة فی الهدایة قال قال الصادق علیه السلام سبح فی رکوعک ثلثا تقول سبحان ربی العظیم و بحمده ثلث مرات و فی السجود سبحان ربی الاعلی و بحمده ثلث مرات لان الله عزوجل لما انزل علی نبیه صلّی الله علیه وآله فسبح باسم ربک العظیم قال النبی صلّی الله علیه وآله اجعلوها فی رکوعکم فلما انزل الله سبح اسم ربک الاعلی قال اجعلوها فی سجودکم.

و منها ما عن محمّد بن علی بن الحسین بن بابویه علیهم الرحمة مسنداً عن عقبة بن عامر الجهنی انه قال لما نزلت فسبح باسم ربک العظیم قال لنا رسول الله اجعلوها فی رکوعکم فلما نزلت سبح اسم ربک الاعلی قال لنا رسول الله صلّی الله اجعلوها فی سجودکم.

و منها ما عن محمّد بن علی بن الحسین فی العلل و العیون عن الفضل بن شاذان علیهم الرحمة عن الرضا علیه السلام قال انما جعل التسبیح فی الرکوع و السجود لعلل منها ان یکون مع خضوعه و خشوعه و تعبده و تورعه و استکانته و تذ لله و تواضعه و تقربه الی ربه مقدسا له ممجدا مسبحا معظما شاکرا لخالقه و رازقه اه.

و منها ما عن محمّد بن علی بن الحسین مسنداً عن سماعة علیهم الرحمة قال سئلته عن الرکوع و السجود هل نزل فی القرآن قال نعم الی ان قال علیه السلام و من کان یقوی علی ان یطول الرکوع و السجود فلیطول ما استطاع یکون فی تسبیح الله و تحمیده و تمجیده و الدعاء و التضرع فان اقرب ما یکون العبد الی ربه و هو ساجد الحدیث.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و منها ما عن عبدالله بن جعفر فی قرب الاسناد مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام انه کان یقول لا قرائة فی رکوع و لا سجود انما فیهما المدحة لله عزوجل ثم المسئلة فابتدؤا قبل المسئلة بالمدحة لله عزوجل ثم اسئلوه بعده.

اقول و لعله من هنا صار الدعاء فی مبارکة الفاتحة بعد التحمید و الثناء.

و منها ما عن محمّد بن الحسن رحمةالله علیهما مسنداً عن هشام بن الحکم علیهماالرحمة عن ابی الحسن موسی علیهما الصلوة والسلام فی حدیث قال قلت له لای علة یقال فی الرکوع سبحان ربی العظیم وبحمده. و یقال فی السجود سبحان ربی الاعلی و بحمده فقال یا هشام ان رسول الله صلّی الله علیه وآله لمااسری به وصلی و ذکر ما رای من عظمة الله ارتعدت فرائضه فابترک علی رکبتیه و اخذ یقول سبحان ربی العظیم و بحمده فلما اعتدل من رکوعه قائما نظر فی موضع اعلی من ذلک الموضع خر علی وجهه و هو یقول سبحان ربی الاعلی و بحمده فلما قالها سبع مرات سکن ذلک الرُعب فکک جرت السنة.

و منها ما عن محمّد بن یعقوب علیهما الرحمة مسنداً عن زراره ره عن ابیجعفر علیهما الصلوة والسلام قال اذا ارت ان ترکع فقل و انت منتصب الله اکبر ثم ارکع و قل اللهم لک رکعت و لک اسلمت و علیک توکلت و انت ربی خشع لک قلبی و سمعی و بصری و شعری و بشری و لحمی و دمی و مخی و عصبی و عظامی وما اقلته قدمای غیر مستنکف و لا مستحسر و لا مستجیر سبحان ربی العظیم و بحمده ثلث مرات الحدیث.

و منها ما عن محمّد بن یعقوب مسنداً عن الحلبی رحمهم الله عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال اذا سجدت فکبر و قل اللهم لک سجدت و بک امنت و لک اسلمت و علیک توکلت و انت ربی سجد وجهی للذی خلقه و شق سمعه وبصره الحمدلله رب العالمین تبارک الله احسن الخالقین ثم قل سبحان ربی الاعلی وبحمده ثلث مرات فاذا رفعت راسک فقل بین السجدتین اللّهم اغفرلی و ارحمنی و اجبرنی و ادفع عنی انی لما انزلت الی من خیر فقیر تبارک الله رب العالمین وجه شهادة الروایتین استبعاد کون المطلوب فی الباقی اللفظ و الحرف.

و منها ما عن محمّد بن یعقوب مسنداً عن جمیل بن دراج عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال اقرب ما یکون العبد من ربه اذا دعا ربه و هو ساجد فای شیء تقول اذا سجدت قلت علمنی جعلت فدک قال قل یا رب الارباب و یا ملک الملوک و یا سید السادات و یا جبار الجابرة و یا اله الالهة

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

صلّ علی محمّد وآل محمّد و افعل بی کذا و کذا ثم قل فانی عبدک ناصیتی بیدک فی قبضتک ثم ادع بما شئت و سله فانه جواد و لا یتعاظمه شیء الوجه فی الروایة هو الوجه فی الروایتین.

و منها ما عن القطب الراوندی علیه الرحمة فی فقه القرآن قال روی انه لما نزل قوله تعالی و انه لحق الیقین فسبح باسم ربک العظیم قال النبی صلّی الله علیه وآله اجعلوها فی رکوعکم و لما نزل قوله سبح اسم ربک الاعلی قال صلّی الله علیه وآله ضعوا هذا فی سجودکم.

و منها ما عن ابن شهر آشوب ره عن التفسیر القطان قال ابن مسعود قال علی علیه السلام یا رسول الله ما اقول فی الرکوع فنزل فسبح باسم ربک العظیم قال ما اقول فی السجود فنزل سبح اسم ربک الاعلی.

تذییل

عن الصدوق علیه الرحمة فی التوحید و المعانی مسنداً عن علی علیه السلام فی تفسیر سبحان الله قال هو تعظیم جلال الله عزوجل و تنزیهه عما قال فیه کل مشرک فاذا قال العبد صلّی علیه کل ملک.

اقول دلالة هذه الاخبار و شهادة الاثار علی کون المنظور و الملحوظ فی الدعاء و الذکر عملا و تعلیما هو الحقایق والمعانی فی الالفاظ و الحروف دون نفس الحروف و الالفاظ لا یکاد یخفی علی من تدبر فیها و تامل لدیها و انما اکثرنا من ذکر الاخبار و اطلنا فی بیان الاثار لکی لا یبقی مجال لتوهم کون نفس الالفاظ و الحروف ملحوظا منظورا فی مقام العمل او التعلیم من غیر دخل للحقایق والمعانی فیها ولادخالة للمفادات معها.

تنبیه

یؤید کون البناء و الاساس علی انشاء الحقایق و المعانی بالالفاظ و الحروف لا انشاء نفس الحروف و الالفاظ امور:

الاول ما عن محمّد بن الحسن عن ابان بن تغلب علیهم الرحمة قال دخلت علی ابیعبدالله علیه السلام و هو یصلی فعددت له فی الرکوع و السجود ستین تسبیحة.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الثانی ما عن محمّد بن یعقوب مسنداً عن حفص بن غیاث علیهم الرحمة قال رایت اباعبدالله علیه السلام یتخلل بساتین الکوفة فانتهی الی نخلة فتوضاء عندها ثم رکع و سجد فاحصیت فی سجوده خمساة تسبیحة اه.

الثالث ما عن علی بن طاوس علیهما الرحمة فی کتاب اللهوف علی قتلی الطفوف عن علی بن الحسین علیهما الصلوة والسلام انه برز الی الصحراء فتبعه مولی له فوجده ساجدا علی حجارة خشنة فاحصی علیه الف مرة لا اله الاّ الله حقا لا اله الاّ الله تعبدا و رقا لا اله الاّ الله ایمانا و تصدیقا.

تنبیه

و یؤکد هذا المؤید امور:

الاول ما عن احمد بن محمّد السیاری فی کتاب التنزیل و التحریف عن البرقی عن علی بن نعمان عن داود بن فرقد قال سمعته ما لا احصی و انا اصلی خلفه اهدنا الصراط المستقیم.

الثانی ما عن سبط الطبرسی فی مشکوة الانوار عن محمّد بن علی الحلبی قال سمعته یعنی اباعبدالله علیه السلام مالا احصی و انا اصلی خلفه یقرء اهدنا الصراط المستقیم.

الثالث ما عن الحسن بن الفضل الطبرسی علیه الرحمة فی مکارم الاخلاق مرسلا اذ انتصف اللیل فاغتسل وصل رکعتین تقرء فی الاولی فاتحة الکتاب و سورة الاخلاص خمسأة مرة و فی الثانیة مثلها وحین تفرغ من القرائة فی الثانیة تقرء اخر الحشر و ست آیات من اول الحدید و قل بعد ذلک و انت قائم ایاک نعبد و ایاک نستعین الف مرة الحدیث.

الرابع ما عن علی بن طاوس علیهما الرحمة فی جمال الاسبوع قال صلوة الحسن بن علی بن ابیطالب الی ان قال صلوة الحجة رکعتان یقرء فی کل رکعة الحمد الی ایاک نعبد و ایاک نستعین ثم یقول ماة مرة اللهم ایاک نعبد و ایاک نستعین ثم یتم قرائة الفاتحة الخبر.

الخامس ما عن القطب الراوندی علیه الرحمة فی الدعوات قال صلوة المهدی صلوات الله علیه وسلامه رکعتان فی کل رکعة الحمد مرة وماة مرة ایاک نعبد و ایاک نستعین.

اقول وجه التایید و التاکید استبعاد کون المکرر صرف الالفاظ والحروف عملا وتعلیما غایة الاستبعاد بحیث لا مجال لتوهمه و لا للتفوه به اذ قد عرفت سابقا ان من الظاهر بل من المقطوع ان النبی والائمة علیه و علیهم الصلوة والسلام انما یعلمون الناس ما یفعلون لا غیر ما یعملون هذا علی

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تقدیر کون النسبة بین انشاء الحقایق و المعانی بالالفاظ و الحروف و بـین انشـاء نفـس الحـروف و الالفاظ بالاقلیة و الاکثریة و اما علی کون النسبة بالتباین کما هو کـک فـالامر یعنـی کـون التعلـیم تعلیما لما بانفسهم یعملون انما یکون اوضح و اظهر فتدبر حتی یظهر.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الفصل السادس

فیما هو متعلق بالقنوت و هو امور:

الاول ما عن محمّد بن یعقوب مسنداً عن الحلبی علیهم الرحمة عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام عن القنوت فی الوتر هل فیه شیء موقت یتبع و یقال فقال اثن علی الله عزوجل و صلّ علی النبی صلّی الله علیه وآله و استغفر لذنبک العظیم و قال کل ذنب عظیم.

الثانی ما عن محمّد بن علی بن الحسین مسنداً عن الحلبی علیهم الرحمة عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه سئله عن القنوت فیه قول معلوم فقال علیه الصلوة والسلام اثن علی ربک و صلّ علی نبیک و استغفر لذنبک.

الثالث ما عن الشیخ محمّد بن المشهدی فی مزاره مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام فی حدیث انه صلّی ببعض اصحابه فی مسجد بنی کاهل صلوة الفجر فقنت بهم فقال اللهم انّا نستعینک و نستغفرک و نستهدیک و نؤمن بک و نتوکل علیک الی ان قال علیه الصلوة والسلام اللهم ایاک نعبد و لک نصلی و نسجد و الیک نسعی و نحفد نرجو رحمتک و نخشی عذابک اه.

اقول دلالة هذه الاخبار و الاثار المتضمنة للعمل و التعلیم علی کون المدار علی انشاء الحقایق و المعانی من الثناء و الصلوات و الاستغفار و نحو ذلک بالالفاظ و الحروف دون الاتیان بنفس اللفظ و الحرف غیر خفیة علی اولی الایدی و الابصار فلا احتیاج الی البیان و لاحاجة الی التبیان و بعد عدم مساعدة الاعتبار مع الفرق بین الموقت و غیر الموقت یتم المنظور و یکمل المرام و هو کون بناء الادعیة و اساس الاذکار علی انشاءالمعانی بالالفاظ و المفاهیم بالحروف لا الاتیان بذات الحروف و الالفاظ.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الفصل السابع

فیما یربط بما یقال عند رفع الراس من الرکوع و هو امور:

الاول ما عن محمّد بن یعقوب مسنداً عن المفضل علیهم الرحمة قال قلت لابیعبدالله علیه السلام جعلت فداک علمنی دعاء جامعا فقال لی احمد الله فانه لا یبقی احد یصلّی الا دعا لک یقول سمع الله لمن حمده.

الثانی ما عن البحار عن العلل لمحمّد بن علی بن ابراهیم علیهم الرحمة عن علی علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث قوله سمع الله لمن حمده فهو من اعظم الکلمات فلها وجهان فوجه معناه سمع و الوجه الثانی یدعوا لمن حمدالله فیقول اللهم اسمع لمن حمدک اقول المراد من الوجیهین انه اخبار فی معنی الانشاء مثل رحم الله غفرالله و نحو هما.

الثالث ما عن محمّد بن علی بن الحسین فی العلل و الکلینی رحمهم الله تعالی مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی حدیث طویل و قوله سمع الله لمن حمده لان النبی صلّی الله علیه وآله قال سمعت ضجة الملائکة فقلت سمع الله لمن حمده بالتسبیح و التهلیل الحدیث.

القول افادة هذه الاخبار لکون الوجه فی تشریع التسمیع و تسنین السمعلة ان یکون دعاء للحامدین بالسماع و القبول لا تکاد تخفی علی اولی النهی و ذوی العقول.

تنبیه

یؤید کون الوجه فی التشریع و التسنین ان یکون دعاء لمن حمدالله بالتقبل و القبول تشریع الحمد بعد هذا القول عملا و تعلیما کما عن الدعائم عن جعفر بن محمّد علیهما الصلوة والسلام قال و اذا رفعت راسک من الرکوع فقل سمع الله لمن حمده ثم تقول ربنا لک الحمد.

و ما عن ابراهیم بن محمّد الثقفی علیهما الرحمة فی کتاب الغارات مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام انه کتب الی محمّد بن ابی بکر رضی الله تعالی عنه انظر رکوعک و سجودک فان النبی صلّی الله علیه وآله کان اتم الناس صلوة و احفظهم لها الی ان قال علیه الصلوة والسلام و اذا رفع صلبه قال سمع الله لمن حمده اللهم لک الحمد ملاء سمواتک و ملاء ارضک و ملاء ما شئت من شیء.

و ما عن الجعفریات مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام فی حدیث فصلی یعنی النبی صلّی الله علیه وآله رکعتین فلما قال سمع الله لمن حمده قال اللهم ربنا لک الحمد و رفع صوته یسمعهم ملاء

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

السموات و ملاء الارض و ملاء ما بینهما اهل المجد و الثناء اللهم لا مانع لما اعطیت و لا مطعی لما منعت الحدیث.

استکشاف ـ ربما یستکشف من بعض الاخبار المذکورة فی الفصل و التنبیه ان البناء فی السمعلة انما یکون علی ان لایترک بحال و لا یدع فی حال.

تنبیه

لا یخفی ان الامر فی التسمیع و السمعلة من حیث لزوم قصد المعنی و نیة المفهوم من الدعاء بالسمع و الاستدعاء للاستماع اظهر و اجلی لاجل کونه ذاوجهین و صیرورته ذاجنبتین من الاخبار و الانشاء کما یستظهر من الدرایة و یستنبط من الروایة و من الواضح المبین عدم تشخص احد الوجهین تحققا و لا تمیز واحد من الجنبتین تحصلا الا بالقصد و النیة و هذا اللزوم جار فی باقی الادعیة و سار فی بقیة الاذکار لعدم الالتزام بالفصل و التفصیل و لا بلفک و التفکیک.

الفصل الثامن

فیما ورد فیما یقال لدی القیام من السجود او التشهد و هو امور:

الاول ما عن محمّد بن ادریس عطرالله مرقده فی اخر السرائر مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال کان امیرالمؤمنین علیه السلام یبرء من القدریة فی کل رکعة و یقول بحول الله و قوته اقوم و اقعد.

قال فی مجمع البحرین و مطلع النیرین و المفهوم من کلام الائمة علیهم السلام ان المراد من الجبریة الاشاعرة و من القدریة المعتزلة لانهم شهروا انفسهم بانکار رکن عظیم من الدین و هو کون الحوادث بقدرة الله تعالی و قضائه و زعموا ان العبد قبل ان یقع منه الفعل مستطیع تام یعنی لا یتوقف فعله علی تجدد فعل من افعاله تعالی و هذا معنی التفویض یعنی ان الله تعالی فوض الیهم افعالهم.

الثانی ما عن محمّد بن الحسن علیهما الرحمة مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال لابی بصیر رضی الله تعالی عنه فاذا نهضت فقل بحول الله و قوته اقوم و اقعد فان علیا علیه السلام هکذا کان یفعل.

الثالث ما عن محمّد بن الحسن عن فضالة عن رفاعة بن موسی قال سمعت اباعبدالله علیه السلام یقول کان علی علیه السلام اذا نهض من الرکعتین الاولیین قال بحولک و قوتک اقوم و اقعد.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الرابع ما عن الدعائم عن علی علیه السلام انه کان یقول اذا نهض من السجود للقیام اللهم بحولک و قوتک اقوم و اقعد.

اقول اشارة هذه الاخبار و ایماء هذه الاثار الی کون البناء فی اقوال الصلوة علی الاتیان بالحقیقة و المعنی باللفظ الموضوع لها و الحرف المجعول لاجله لا اتیان نفس ذلک اللفظ و الحرف اظهر من ان یخفی و ابین من یسترو من هنا یظهر مضافا الی الظهور فی نفسه حال القلاقل الواردة فی المقام من حیث کونها فی مقام طلب المعنی باللفظ و بصدد مطالبة المفهوم بالحرف و من تلک القلاقل ما عن محمّد بن الحسن علیهما الرحمة مسنداً عن عبدالله بن سنان رحمةالله علیهما عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال اذا قمت من السجود قلت اللهم ربی بحولک و قوتک اقوم و اقعد و ان شئت قلت ارکع و اسجد.

و منها ما عن محمّد بن الحسن عن حماد عن حریز عن محمّد بن مسلم علیهم الرحمة عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال اذا قام الرجل من السجود قال بحول الله اقوم و اقعد.

و منها ما عن محمّد بن ادریس نقلا من کتاب محمّد بن علی بن محبوب عن العباس عن عبدالله بن المغیره علیهم الرحمة عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام قال اذا قمت من السجود قلت بحولک و قوتک اقوم و اقعد و ارکع و اسجد.

الفصل التاسع

فیما هو منوط بما یقال فی الاخیرتین من الصلوات و هو امور:

الاول ما عن محمّد بن علی بن الحسین مسنداً عن محمّد بن عمران رضی الله تعالی عنهم انه سئل اباعبدالله علیه الصلوة والسلام فقال لای علة صار التسبیح فی الرکعتین الاخیرتین افضل من القرائة قال علیه الصلوة والسلام انما صار التسبیح افضل من القرائة فی الاخیرتین لان النبی صلّی الله علیه وآله لما کان فی الاخیرتین ذکر ما رای من عظمة الله عزوجل فدهش فقال سبحان الله و الحمدلله و لا اله الاّ الله و الله اکبر فلذلک صار التسبیح افضل من القرائة و رواه فی العلل مسندا ایضا عن محمّد بن حمزة علیهما الرحمة عن ابیعبدالله علیه الصوة والسلام مثله.

الثانی ما عن المحقق قدس سره فی المعتبر قال روی زرارة قال سئلت اباعبدالله علیه السلام عن الاخیرتین من الظهر قال تسبح و تحمدالله و تستغفر لذنبک.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الثالث ما عن العیون عن رجاء بن ابی الضحاک انه صحب الرضا علیه الصلوة والسلام من المدینة الی مرو فکان یسبح فی الاخراوین یقول سبحان الله و الحمدلله و لا اله الاّ الله و الله اکبر ثلث مـرات ثم یرکع.

الرابع ما عن محمّد بن الحسن علیهما الرحمة مسنداً عن عبید بـن زرارة رحمـةالله علیهمـا قـال سئلت اباعبدالله علیه السلام عن الرکعتین الاخیرتین قال تسبح و تحمـدالله و تسـتغفر لـذنبک و ان شئت فاتحة الکتاب فانها تحمید و دعاء.

اقول افادة هذه الاخبار للمدعی من کون المامور به والمندوب الیه الحقیقة والمعنی فی الالفـاظ و الحروف دون نفس الحروف و الالفاظ بل کون البناء و الاساس عملا و من حیث التعلیم علی المعنی و الحقیقة بحیث کانه یکون مفروغا عنه مما لا یجوز انکاره و لا الاستدبار عنه.

تنبیه

لا یخفی انه یستشم من الروایة الاخیرة حیث جعل فیها التسبیح و التحمیـد و الاسـتغفار اصـلا و مبارکة الفاتحة من حیث کونه تحمیدا و دعا فرعا علیه و بدلا عنه ان کریمة الفاتحة مضافا الی کون المعنی و المفهوم فیها ملحوظا منظورا کونها کلاما لنا الذی علمنا الله عزوجل ایاها لکی نتکلم به معه و نناجیه به کالتسبیح و التحمید و الاستغفار لا کلام الله الذی تکلم هو به الخلق کسائر القرآن و نحن نقرئه بعنوان الحکایة و نقل القول اذ لو کان قولها بعنوان نقل القول و قصد الحکایة لم یصر فرعا و لا بدلا فتدبر.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

ابرام للمدعی و احکام للمرام

عن العیاشی علیه الرحمة فی تفسیره عن زرارة و حمران علیهما الرحمة عن ابیجعفر و ابی عبدالله علیهما الصلوة والسلام فی قوله تعالی و اصبر نفسک مع الذین یدعون ربهم بالغداة و العشی یریدون وجهه و لا تعد عیناک عنهم ترید زینة الحیوة الدنیا قالا انما عنی بها الصلوة.

و عن الصدوق علیه الرحمة فی الخصال مسنداً عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال فی حدیث فی فضل الصلوة بالصلوة یبلغ العبد الی الدرجة العلیا لان الصلوة تسبیح و تهلیل و تحمید و تکبیر و تمجید و تقدیس و قول و دعوة.

و عن محمّد بن یعقوب مسنداً عن زرارة رحمهم الله تعالی عن ابیجعفر علیهما الصلوة والسلام قال عشر رکعات رکعتان من الظهر الی ان قال علیه السلام وفوض الی محمّد صلّی الله علیه وآله فزاد النبی صلّی الله علیه وآله فی الصلوة سبع رکعات هی سنة لیس فیهن قرائة انما هو تسبیح و تهلیل و تکبیر و دعاء الحدیث.

عقد و حل

ان قلت انه یمکن ان یکون المراد من التسبیح و اخواته و ما یتشعب منه و منها لفظ سبحان الله و امثاله اما لکونها من المصادر الجعلیة و اما للانصراف فیکون المامور به و المندوب الیه الالفاظ والحروف.

قلت فیه اولا ان هذا لا یجری فی جمیع الابواب بل یختص بماله صیغة مخصوصة و صورة معینة کالتسبیح و التکبیر و نحو هما و اما فیما لیس کک فلا مثل الصلوات و الاستغفار و شبههما و ثانیا انه علی تقدیر التسلیم و ان لم یکن فی موقعه لابدان یکون المشتمل علی المعنی والمتضمن للمفهوم لوجهین الاول ان الخالی من المعنی و الفارغ عن المفهوم انما یکون لفظ تسبیح لا نفس التسبیح فکیف یراد منه و الثانی انه یراد منه سبحان الله الذی یقولون بانفسهم و ما یقولون الا المشتمل و المتضمن قتدبر.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

اعلم ان من معتقدات الامامیة رضوان الله تعالی علیهم اجمعین تبعیة الاوامر و النواهی للحسن و القبح او المصلحة و المفسدة کما اشار الی ذلک ما عن ابی القاسم الکوفی علیه الرحمة فی کتاب الاخلاق عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال فی خطبة ایها الناس ما علمت شیئا یقربکم الی الجنة و یبعدکم عن النار الاوقد امرتکم به و ما علمت شیئا یقربکم من النار و یباعدکم من الجنة الاوقد نهیتکم عنه الحدیث و ما عن البحار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلّی الله علیه وآله لیس شیءیباعدکم من النار الاوقد ذکرته لکم و لا شیء یقربکم من الجنة الاوقد دللتکم علیه الحدیث.

اذا عرفت هذا یعنی کون الامر و النهی تابعا للحسن و القبح او الصلاح و الفساد دون العکس فلابد فی استکشاف الحقیقة فی باب الذکر و الدعاء من حیث کون المامور به و المندوب الیه الحقیقة و المعنی او اللفظ و الحرف من النظر فی ان الحسن و الصلاح هل یکون فی حقیقة الذکر و الدعاء او فی الالفاظ الموضوعة و الحروف المعجولة لذلک و لما نظرنا فی ذلک وجدنا الحسن و الصلاح فی الحق و الحقیقة دون اللفظ و الحرف فیستکشف من ذلک کون المامور به و المطلوب الحقیقة و المعنی دون اللفظ و الحرف فتدبر حقه.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تشریح

اعلم انه قد اشرنا فی غیر مقام الی ان المامور به بالاوامر الاولیة العامة مثل ادع و اذکر و الثانویة الخاصة شبه استغفر و کبر و المطلوب فی الاوامر المربوطة بالصیغ المرتبطة بالصور نحو قل اللهم اغفر او قل الله اکبر انما یکون امرا واحدا و شیئا فاردا ان لفظا فلفظ و ان معنی فمعنی فان قلنا بانه الحقیقة و المعنی نظرا الی الاوامر الاولیه و الثانویة لا بد من جعل المطلوب بالاوامر المتعلقه بالصور و الصیغ ایضا المعنی و الحقیقة و ان قلنا بانه اللفظ و الحرف بلحاظ الاوامر المربوطة بالصیغ و الصور لابد من جعل المامور به فی الاوامر الاولیة و الثانویة ایضا اللفظ و الحرف.

اذا عرفت هذا فنقول لا مجال لتوهم کون المطلوب و المامور به اللفظ و الحرف فضلا عن التفوه به لوجوه منها مامر فی طی کلماتنا و منها انه علی التقدیر یلزم تعطیل المعنی و الحقیقة فی باب الذکر و الدعاء عن طلبه و الامر به بل عن بیان فضله و مدحه مع صلاحه و حسنه و هذا اللازم اظهر من الشمس بطلانا و ابین من القمر فسادا فتدبر حق التدبر.

هذا تمام الکلام

فی الاول من المقام و ملخصه ان المشاراليه فی الایات المذکورة و المومی الیه فی الاخبار المزبورة و غیر هما مما یتکفل الامر بالذکر و الدعاء بقول مطلق او یشتمل الندب الی نوع خاص منهما کون المامور به و المندوب الیه فی الصلوة بل مطلقا الحقایق و المعانی دون الالفاظ و الحروف بل لو تدبرت فیها حق التدبر و تاملت حقیقة التامل لوجدتها من حیث المجموع مفیدة لکون البناء و الاساس عملا و تعلیما علی انشاء المعانی و المفاهیم بالفاظها و حروفها لا انشاء نفس الالفاظ و الحروف بحیث لا یبقی هناک مجال للقول بکون الالفاظ و الحروف تمام الموضوع فی المطلوبیة و المندوبیة و غایة ما یمکن ان یستفاد من الاوامر المربوطة بالصیغ النادبة الی الصور دخل اللفظ و الحرف فی الرتبة الثانیة فی المطلوبیة و المندوبیة دخالة القید فی المقید و حینئذ یکون المامور به و المندوب الحقیقة و المعنی فی الالفاظ الخاصة و الحروف المخصوصة یعنی التکبیر مثلا فی لفظ الله اکبر و التسبیح فی حرف سبحان الله فالنسبة بین الاوامر الاولیة العامة و الثانویة الخاصة و بین النادبة الی القول فی الاخبار الحاویه للقلاقل انما تکو بالاطلاق و التقیید و من هنا لو تعذر اللفظ

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الخاص وجب الاتیان بالمعنی بلفظ اخر ولو تعذر اللفظ مطلقا لزم تحقیق المعنی و تحصیل الحقیقة بالایماء و الاشارة لا ذات الالفاظ و الحروف او نفس الایماء و الاشارة فتدبر.

المقام الثانی

فی توقف تحقق هذه الحقایق و وقوف تحصل هذه المعانی مربوطا بالمتلفظ بالفاظها و حروفها بل مطلقا علی القصد و الارادة بحیث لاتکاد تتحقق و لا یمکن ان تتحصل کک بل یقول مطلق بدون القصد و الارادة.

فنقول اعلم ان هذه المعانی المامور بها و الحقایق المندوب الیها من التکبیر و التسبیح و الاستغفار و الاستعاذه و نحو ذلک انما تکون من المعانی الارادیة و العناوین القصدیة التی لا تکاد تتحقق بتحصل معنوناتها بدون القصد و الارادة کما اعترف به المحقق قدس سره فیما حکی عنه فی المعتبر حیث قال فی مقام الاستدلال علی حرمة التامین و بطلان الصلوة به و لان التامین یستدعی سبق الدعاء و لا یتحقق الا مع قصده فعلی تقدیر عدم قصده یخرج التامین عن حقیقته فیکون لغوا و قد امضاه الفقیه الهمدانی قدس سره فی کتاب صلوته حیث نقل ذلک الکلام عن المحقق علیه الرحمة فی محکی المعتبر و اجاب عنه بغیر عدم التوقف والظاهر اعتراف کل من اجاب عن الوجه المذکور فی کلام المحقق قدس سره بغیر عدم التوقف بذلک و لم نجد من اجاب عنه بالعدم و کیف کان قد اعترف بذلک الجواهر ایضا فی البیع الذی هو من سنخ المقام و قبیله من حیث کون الموضوع الحقیقة و المعنی دون اللفظ و الحرف حیث قال عند قول المصنف قدس سره فلا یکفی التقابض من غیر لفظ الخ و نحو ذلک کلامه یعنی الکرکی قدس سره فی المحکی من تعلیقه علی الارشاد فنزل عبارة الاصحاب علی انها تُفیدُ ملکا متزلزلا و جعله مقتضاها قال و الا لما لزمت بالتلف و ایضا فلو لا ذلک لم یحصل الاباحة لان المقصود للمتعاطعیین اباحة مترتبة علی ملک الرقبة کساییر البیوع فان حصل مقصودهما ثبت ما قلناه و الا وجب ان لا یحصل اباحة بالکلیة بل یتعین الحکم بفساد ذلک اذ المقصود غیر واقع فلو وقع غیره لوقع بغیر قصد و هو باطل الی ان قال الجواهر و هو یعنی کلام الکرکی و ان کان فی غایة الجودة الی ان قال الا انه یصعب تنزیل عبارات الاصحاب علیه اقول فالمستفاد من هذا المنقول اعتراف الکرکی قدس سره تصریحاً و الجواهر امضاء و الی ذلک ایضا یشیر قولهم رضوان الله تعالی علیهم اجمعین فی غیر مقام بان العقود تابعة للقصود و قولهم الاخر

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

کک ما قصد لم یقع و ما وقع لم یقصد و بالجملة توقف وقـوع عنـاوین العقـود و الایقاعـات علـی والنیات القصود انما یکون من مسلمیات الفقه فما نحن فیه ایضـا ینبغـی بـل لابـد ان یکـون کـک للوحدة و الاتحاد فیما هو الموضوع و المتعلق و هو الحقیقة و المعنی.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تنبیهات

الاول

اعلم انه مضافا الی توقف تحصل الحقایق المامور بها و المعانی المندوب الیها بتحقق الفاظها و حروفها علی نیتها و القصد الیها یستفاد من الاخبار فی غیر مقام و یستظهر من الاثار فی غیر مورد ان البناء و الاساس فی الدعاء و الذکر انما یکون علی ذلک ای علی قصد المعانی بالفاظها و نیة المفادات بحروفها بحیث کانه یکون مفروغا عنه و من الجملة ما ورد فی مقام طلب الصدق و الندب الی الاخلاص فی الذکر و الدعاء و هو امور:

الاول ما عن محمّد بن علی بن الحسین بن بابویة علیهم الرحمة مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام فی وصیته لمحمّد بن الحنفیه رضی الله تعالی عنه قال و اخلص المسئلة لربک فان بیده الخیر و الشر و الاعطاء و المنع و الصلة و الحرمان.

الثانی ما عن القطب الراوندی علیه الرحمة فی قصص الانبیاء علیهم الصلوة والسلام مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال ان رجلا کان فی بنی اسرائیل قد دعا الله ان یرزقه غلاما یدعو ثلاثا و ثلثین سنة فلما رای ان الله تعالی لا یجیبه فاتاه ات فی منامه فقال له انک تدعوالله بلسانه بذی و قلب غلق عات غیر تقی و بنیة غیر صادقة فاقلع من بذائک فلیتق الله قلبک و لتحسن نیتک قال ففعل الرجل فدعا الله عزوجل فولد له غلام.

الثالث ما عن المفید علیه الرحمة فی الاختصاص مسنداً عن هشام بن سالم علیهماالرحمة قال قلت للصادق علیه السلام یابن رسولالله (ص) ما بال المؤمن اذا دعا ربما لم یستجب له و قد قال الله عزوجل و قال ربکم ادعونی استجب لکم فقال علیه السلام ان العبد اذا دعا الله تبارک و تعالی بنیة صادقة و قلب مخلص استجیب له بعد وفائه بعهد الله عزوجل الحدیث.

الرابع ما عن القطب الراوندی علیه الرحمة فی دعواته عن الصادق علیه الصلوة والسلام قال من صلّی علی النبی مرة واحدة بنیة صادقة و اخلاص من قلبه قضی الله له ماة حاجة منها ثلثون للدنیا و سبعون للاخرة و قال النبی صلّی الله علیه وآله من صلّی علیَّ کل یوم ثلث مرات و فی کل لیلة ثلث مرات حبالی و شوقا کان حقا علی الله عزوجل ان یغفرله ذنوبه تلک اللیلة و ذلک الیوم.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الخامس ما عن العیون عن الرضا عن ابائه عن النبی صلّی الله علیه وآله انه قال اشهد ان لا اله الاّ الله کلمة عظیمة کریمة علی الله عزوجل من قالها مخلصا استوجب الجنة و من قالها کاذبا عصمت ماله و دمه و کان مصیره الی النار.

السادس ما عن العیون ایضا عن الرضا عن ابائه عن النبی صلّی الله علیه وآله انه یقول قال الله عزوجل لا اله الاّ الله حصنی من قاله مخلصا من قلبه دخل حصنی و من دخل حصنی امن من عذابی.

السابع ما عن القطب الراوندی علیه الرحمة فی لب اللباب فی قوله تعالی و الباقیات الصالحات الایة قال قال النبی صلّی الله علیه وآله هی یعنی سبحان الله و الحمدلله و لا اله الاّ الله و الله اکبر کلمات الایمان قیل کیف یا رسول الله قال هی ایمان الملائکة جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل قال من قالها مخلصا یکون له بعدد تسبیحهم و تهلیلهم و تکبیرهم.

اقول افادة هذه الاخبار و الاثار من حیث المجموع لکون البناء و الاساس فی الدعاء و الذکر علی تعلیق القصد و النیة و الاخلاص و الحقیقة بالمعانی و المفادات لا بالالفاظ و الحروف لا یکاد ینبغی ان ینکر بل لا یجوز ان یجحد.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

التنبیه الثانی

ربما یقال بما یقرب من ان قصد المعنی و نیة المفهوم فی اقوال الصلوة یوجب البطلان نظرا الی خروجها عن الذکریة و دخولها فی کلام الادمیین لکن فیه:

اولا انه قد عرفت کون البناء و الاساس فی الدعاء و الذکر علی تعلق القصد و النیة بالمعانی و المفاهیم دون الالفاظ و الحروف و من الواضح البدیهی عدم الفرق فی ذلک بین الموظف و غیره.

و ثانیا ان اعتبار المعنی مع اللفظ کما اعترف به بعض الفقهاء قدس الله اسرارهم و کونه الاصل کما اقربه بعض اخر و کون المطلوبیة فی الادعیة و الاذکار بلحاظ المعنی کما قال به ثالث انما یقتضی لزوم القصد و النیة لا العدم.

و ثالثا ان تعلیم الذکر و الدعاء بقول قل کذا مثلا انما یکون بعنوان التعبیر عن القلب و ابراز ما فیه لا بعنوان اجراء لفظ المقول و حرف ما لابدان یقال علی اللسان کما عرفت فی المقام الاول فبعدم القصد و النیة یصیر خارجا داخلا لابه و بها لفقد العنوان و فقدان المعنون من حیث العنوان بذلک.

و رابعا انه یلزم علیه بطلان صلوة النبی و الائمة علیه و علیهم الصلوة والسلام فانهم کانوا قاصدین لانشاء الحقایق و المعانی بالالفاظ و الحروف لاناوین لاتیان نفس الحروف و الالفاظ.

التنبیه الثالث

ربما یقال بما یقرب من ذلک ان بعض الاقوال الواقعة فی الصلوة مثل سبحان ربّی العظیم و بحمده او الاعلی و بحمده و شبه السلام علینا و السلام علیکم و نحو ذلک لیس لها معنی معلوم و لا مفهوم مقطوع به فلو ارید معنی خاص و مفهوم معین ربما یلزم الوقوع فی شبهة عدم الاتیان بالمامور به فلابد من الاکتفاء باتیان الالفاظ و الحروف من دون قصد المعنی و نیة المفهوم لکن فیه اولا انه علی تقدیر الاکتفاء لزم الوقوع فی العلم بعدم الاتیان و ثانیا ان وقوع ما هذا شانه من الالفاظ موضوعا للاحکام لا یختص بالمقام فلابد من تعیین معناه و تشخیص مفهومه بالاجتهاد او التقلید او الاحتیاط ثم الاتیان به او الحکم علیه.

ایضاح

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

اعلم ان الامر فی الاوامر المربوطة بالصیغ و الصور یدور بین کون المامور به و المندوب الیه فیها قول اللفظ و الحرف یعنی الضامن و المفید و اجرائه علی اللسان من دون دخل للحقیقة و المعنی ای المضمون و المفاد او قیل الحقیقة و المعنی یعنی المضمون و المفاد من غیر دخالة للفظ و الحرف و علی هذا تکون النسبة بین الاوامر الاولیة العامة مثل ادعوا و اذکروا و الاوامر الثانویة الخاصة نحو استغفروا و کبروا و بین الاوامر المرتبطة بالصور و الصیغ شبه قل اللهم اغفرلی او تقول الله اکبر التساوی او التباین لیس الا والوجه فی ذلک ای الحصر و الانحصار عدم جواز الجمع و الاجتماع بین الموضوعیة و المرآتیة او الاستقلال و التبعیة فتدبر فعلی الثانی و هو المدعی المناسب لما فی الحدیث و القرآن من کون البناء و الاساس علی مطالبة الحقیقة و المعنی کالاستعاذه و الاستغفار او التکبیر و التسبیح و اشباه ذلک لابد من العلم بالمضمون و الدرک للمفاد المامور بقوله والمندوب الی بیانه ثم قوله و بیانه کصیغ العقود و صور الایقاعات من دون مجال للاجمال و التفصیل کما ان الامر علی الاول ایضا کذلک یعنی لابد من فهم اللفظ و ادراک الحرف ثم قوله و الاتیان به من غیر مجال للتفصیل و الاجمال نعم لو کان المامور به و المندوب الیه علی الثانی ایضا کالاول قول اللفظ و الحرف غایة الامر بقصد المعنی و نیة المفهوم لصار مذاکرة الاجمال و التفصیل ذا حاصل و طائل لکن فی اللسان من دون موافقة من جانب الجنان و من هنا یظهر ان المراد من کون التکبیر و التسبیح و نحو هما من الحقایق المامور بها و المعانی المندوب الیها من قبیل العناوین القصدیة التی لا تکاد تتحقق بدون النیة و القصد الذی قد تکرر منا الاشارة و الایماء الیه انه لابد فی تحققها بلفظ الله اکبر و حرف سبحان الله مثلا من القصد الی قول الحقیقة و المعنی ای المضمون و المفاد و هو وصف الله عزوجل و نعته بالکبریاء و القدس باللفظین و الحرفین لا قول اللفظ و الحرف بقصد المعنی و نیة المفاد ثم لا یخفی انه علی المختار من کون المامور به و المندوب الیه فی الاوامر المربوطة بالصیغ و الصور کالاوامر المرتبطة بمطلق الذکر او الدعاء او بنحو من انحائة قول المعنی و المفاد من دون دخالة للفظ و الحرف لابد فی القول باعتبار لفظ خاص او حرف مخصوص من دلیل اخر یدل علیه نحو عدم رضی الشارع بتغییر اللفظ او تبدیل الحرف اختیارا او وقوف یقین البرائة علیه و شبه ذلک من قوله (ص) صلوا کما رایتمونی اصلّی و نحو ذلک.

توضیح

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

لا یخفی انه کما ان الامر بالذکر او الدعاء بقول مطلق نحو ادعوا و اذکروا او الندب الی نوع خاص منه شبه استغفروا و کبروا یکون تحریکا الی الدعاء و الذکر و احداثا للداعی الی الاستغفار و التکبیر کک الامر بالصیغة و الندب الی الصورة مثل قل اللهم اغفرلی او تقول الله اکبر یکون احداثاً للداعی و تحریکا الی قول المضمون و قیل المفاد من طلب المغفرة و الغفران او التوصیف بکمال الکبیریاء لا الی قول اللفظ و الحرف و اجرائه علی اللسان فیکون الشان کما لو حصل الداعی و تحقق الحرکة من غیر ناحیة الامر و الندب فتفطن.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تذکار

قد تکرر منا القول بالوحدة و الاتحاد بین العبادات من الاذکار و الدعوات و بین المعاملات من العقود و الایقاعات من حیث کون الموضوع فی کلا البابین الحقایق و المعانی من التکبیر و الاستغفار و التطلیق و الاقرار و من جهة توقف التحصل علی القصد الموقوف علی الفهم و هنا نقول بان باب العبادات انما تکون احوج الی القصد و النیة من باب المعاملات باعتبار اعتبار قصد القربة و نیة القرب فی الاول و عدم الاعتبار فی الثانی.

التنبیه الرابع

قال السید الجلیل السید محمّد کاظم الطباطبائی اعلی الله تعالی مقامه الشریف فی رسالته المسماة بالعروة الوثقی فی باب التسلیم مسئلة الاحوط ان لا یقصد بالتسلیم التحیة حقیقة بان یقصد السلام علی الامام او المامومین او الملکین نعم لا بأس باخطار ذلک بالبال فالمنفرد یخطر ببالـه الملکین الکاتبین حین السلام الثانی و الامام یخطر هما مع المامومین و الماموم یخطر هم مع الامام و فی السلام علینا و علی عبادالله الصالحین یخطر ببال الانبیاء و الائمة و الحفظة.

اقول ان کان المراد بالاخطار هذا الاخطار مربوطا بالسلام مرتبطا بالتسلیم من حیث کون المخطر مسلما علیه کما هو مورد الکلام فی الاخبار المربوطة و محل البحث فی الاثار المرتبطة لم یبق مجال للقول بعدم القصد للتهافت و ان کان الاخطار الخالی عن الربط الفارغ عن الارتباط بحیث یکون بالنسبة الی التسلیم و السلام کالانسان فی جنب الحجر لم یبق لتجویز الاخطار معنی محصلا و لا مفهوما متحصلا فلابد من رفع الید اما عن القول بعدم القصد و اما عن الرای بجواز الاخطار و المتعین المناسب للاخبار المربوطة بالسلام المشابه للاثار المرتبطة بالتسلیم رفع الید عن القول بعدم القصد و وضعها علی القول بجواز الاخطار بل لزومه مربوطا مرتبطا فتدبر هذا کله مضافا الی ان القول بعدم القصد انما یکون مناسبا للقیل بکون المامور به و المندوب الیه الالفاظ و الحروف من دون دخل للحقایق و المعانی فی المطلوبیة و قد عرفت فساده فی المقام الاول بمالا مزید علیه و من هنا یظهر کساد قوله قدس سره فی باب التسلیم ایضا و الاخرس یخطر الفاظه بالبال و یشیر الیها بالید او غیرها و ککک قوله رحمه الله فی باب القرائة بان الاخرس یحرک لسانه و یشیر بیده الی الفاظ القرائة بقدرها.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

عقد و حل

و یؤید کون البناء و الاساس فی مبارکة الفاتحة فضلا عن غیرها علی قصد المعنی و نیة المفاد المتفرع علی الفهم و الدرک تشریع التامین و تسنین قول آمین الذی هو فی معنی طلب الاجابة بعد کریمة الفاتحة ولو ممن لا یستحق التشریع و التسنین اذ لو لم یقصد من اهدنا المضمون و المفاد و هو مسئلة الهداية و طلب الاهداء لم یتحقق هناک دعاء و لا استدعاء حتی یطلب الاجابة و الاستجابة بقول آمین و اما المنع من قول هذا القول ممن یجوز له ذلک فقد مرالوجه فی ذلک فی التنبیهات المرتبطة بمبارکة الحمد فراجع.

تنبیه

ان قلت ان الامر لو کان کما بینت و تبینت من کون المامور به و المندوب الیه فی الصلوة قول المعنی والمفاد لاقیل اللفظ والحرف لصار الاکتفاء بالترجمة بای لغة کان و لسان یکون جائزا مجوزا جتی فی حال الاختیار و الحال انه لیس بجائز و لا مجوز قلت الامرا انما یکون کک لو لم یکن هناک وجه یمنع عن التجویز و یردع عن الافتاء بالجواز الا ان الوجه للمنع و الردع موجود و هو امور الاول قوة احتمال عدم رضی الشارع بالترجمة عند الاختیار قوة تقرب من القطع و الیقین الثانی توقف یقین البرائة و وقوف القطع بذهاب الاشتغال علی العربیة فلا داعی الی الانتقال عنها الی الترجمة مع الامکان من الاتیان بالصیغة الاصلیة.

کما عن عبدالله بن جعفر رحمهما الله تعالی فی قرب الاسناد عن هرون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة عن جعفر بن محمّد علیهما الصلوة والسلام انه یقول انک قد تری المحرم من العجم لا یراد منه ما یراد من العالم الفصیح و کک الاخرس فی القرائة فی الصلوة و التشهد و ما اشبه ذلک فهذه بمنزلة العجم المحرم لا یراد منه ما یراد من العاقل المتکلم الفصیح ولو ذهب العالم المتکلم الفصیح حتی یدع ما قد علم انه یلزمه و یعمل به و ینبغی له ان یقوم به حتی یکون ذلک منه بالنبطیة و الفارسیة فحیل بینه و بین ذلک بالادب حتی یعود الی ما قد علمه و عقله الحدیث.

الثالث قول النبی صلّی الله علیه وآله فی الروایة المنسوبة الیه صلوا کما رایتمونی اصلّی کما استندوا الیه و استشهدوا به فی تعین صورة التکبیر و صیغته فی قول الله اکبر قال الفقیه الهمدانی

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الحاج اقا رضا قدس سره الشریف فی کتاب الصلوة متنا و شرحا و صورتها ای تکبیرة الاحـرام ان یقول الله اکبر الی ان قال علیه الرحمة لالعمومات التاسی اذ لا یتعین بها وجه الفعـل بـل لخصـوص قوله صلّی الله علیه وآله صلوا کما رایتمونی اصلّی الخ و قال الشیخ الجلیل محمّد حسـن اعلـی الله تعالی مقامه الشریف فی الجواهر متنا و شرحا و کیف کان فصورتها ان یقـول الله اکبـر الـی ان قـال رحمه الله ففی المرسل کان رسول الله صلّی الله علیه وآله اتم الناس صلوة و اوجزهم کـان اذ دخـل فی صلوته قال الله اکبر بسم الله الرحمن الرحیم فیجب التاسی به هنا لقوله صلوا کما رایتمونی اصلّی الخ هذا کله مضافا فی القرائة الی الخروج بالترجمة عن القرانیة و الغروب عن الفرقانیـة فـان قـوام قرانیة القرآن انما یکون باللفظ و المعنی معا و الحرف و المفهوم جمیعا.

تذکرة

قال السید الجلیل السید علی الطباطبائی عرالله مرقده الشریف فی ریاضه متنا و شرحا و مع التعذر و العجز عن الاتیان به ای التکبیر بصیقته العربیة الماثورة یکفی الترجمة عن معناه بلغة او مطلقا مـع المعرفة بها اقول الظاهر التزام الکل بذلک یعنی بلزوم المعرفة لو کانت بغیر اللغة.

ثم اقول ان الامر فی الاوامر المربوطة بصور الدعاء او المرتبطة بصیغ الـذکر یـدور بـین وجهـین الاول ان یکون المامور به و المندوب الیه فیها قول اللفظ و الحرف الثانی ان یکون قـول الحقیقـة و المعنی مطلقا او بتلک الافاظ و الحروف فان کل علی الوجه الاول و هو المناسب للقول بعدم لـزوم فهم المعنی فضلا عن قصد المفاد لم یحصل وجه للقول بلزوم الترجمة مع العجز عن الاتیان بالاصل فضلا عن الاجماع علیه و کک لم یتحقق وجه للقول بلزوم المعرفة اذا کان الترجمة بغیر اللغة علـی تقدیر وصول النوبة الی الترجمة و ان کان علی الوجه الثانی و هو المناسب للقول بلزوم الترجمة عند العجز عن اتیان الاصل و للقول باعتبار المعرفة اذا کانت بغیر اللغة لم یتحصل وجه للقول بعدم لزوم فهم المعنی و قصد المفاد اذا کان بالصیغة المعروفة و الصورة المألوفة.

و الحاصل ان القول بلزوم الترجمة عند العجز عن الاتیان بالاصل و لزوم المعرفة اذا کانـت بغیـر اللغة لا یوافق القول بعدم لزوم فهم المعنی و قصد المفاد عند الاتیان بالصیغة المأثورة بـل یخالفـه و یعانده فلابد من رفع الید اما عن القول بلزوم الترجمة و اعتبار المعرفة فی الترجمة و اما عن القـول بعدم لزوم الفهم و القصد فافهم و اغتنم.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

ان قلت ان اللفظ لما کان قالبا للمعنی و المعنی مکنونا فیه یحصل المعنی بتحقق اللفظ علی ای نحو حصل و بای طور صدر و لا یحتاج حصول المعنی و وقوع المفهوم الی امر اخر سوی تحصل اللفظ و الحرف.

قلت فیه اولا ان اللفظ والحرف لیس بنفسه موجودا خارجیا یکون المعنی فیه و المفهوم معه حتی یعطی باعطائه و یؤتی بایتائه بل اللفظ و الحرف انما وضع و جعل لان ینشاء المعنی به و یشاره الیه فاذا انشیء و اشیر صار اللفظ ذات معنی و ذات مفهوم و الا لم یصر کک و ان تحقق و تحصل.

و ما یترائا من التحقق و التحصل و ان لم یکن هناک قصد و لا ارادة انما هو انسباق الموضوع له الی ذهن السامع العالم بالوضع من دون انتساب الی اللافظ و لا ارتباط بالمتلفظ و تحقق المعنی بهذا المعنی لم یکن موضوعا للاثر اصلا و انما الموضوع هو تحقق المعنی من حیث انه معنی ای مقصد و مراد و بعبارة اخری مرتبطا بالمتلفظ ارتباط الفعل الی الفاعل و العمل الی العامل و التحصل بهذا المعنی یقف علی القصد و یتوقف علی الارادة و علیه یحمل قول الشیخین قدس سر هما بان الدلالة تابعة للارادة یعنی دلالة اللفظ علی المعنی من حیث الربط و الارتباط یعنی من جهة انه المعنی و القصد انما یکون تابعة یعنی متوقفة علی ارادته ایاه منه والافعدم التبعیة و التوقف من حیث الانسباق من دون الربط و الارتباط واضح لا یکاد یخفی علی من له نصیب من العلم فضلا عمن له نصیب وافر من الدرایة.

و ثانیا ان المامور به و المندوب الیه فی الصلوة بل مطلقا لابد ان یتحقق عن قصد القربة و نیة التقرب سواء زعمنا انه اللفلظ والحرف او قلنا بانه المعنی و المفهوم فاذا قلنا بانه الحقیقة و المعنی لابد فی الاکتفاء به والاقتصار علیه من تحققه عن القصد و تحصله مع النیة.

فملخص الحل ان المامور به و المندوب الیه و هو المعنی و المفهوم لا یحصل بدون القصد و من دون الارادة و علی تقدیر التحقق و التحصل لا یکتفی به و لا یقتصر علیه لدخل قصد القربة فیه و دخالة نیة التقرب معه فتدبر.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

فی توقف القصد و النیة علی الفهم و الدرایة:

فنقول ان القصد و النیة کالعزم و الارادة انما یکون من کمالات نور العلم و الفهم و توابعه التی لاتکاد تحقق و لا یجوزان تتحصل بدون العلم بمتعلقاتها و الدرک لموضوعاتها و لاستکشاف هذه الحقیقة طریق اخر و هو ان تحصل القصد والنیة یقف علی القدرة علی المنوی و الاقتدار علی المقصود لعدم تعلق القصد و الارادة بغیر المقدور و تحصل القدرة یتوقف علی العلم بالمقدور و ادراکه اذ القدرة و الاقتدار لا یرتبط بغیر المعلوم و المفهوم فالقصد و الارادة مع حذف الواسطة موقوف علی الفهم و الدرایة و قد اعترف بذلک صاحب الحدائق قدس سره فی باب الطلاق الذی هو من شرکاء المقام من جهة کون الموضوع و المتعلق المعنی و المفهوم لا لفظه و حرفه حیث قال بعد ذکر اعتبار القصد فی الطلاق و غیره من التصرفات اللفظیه و مما یترتب علی ذلک بطلان طلاق الساهی و النائم و الغالط و الهاذل و حال الغضب الذی یرتفع معه القصد و منه الاعجمی الذی لقن الصیغة و لا یفهم معناها. و هذا الذی ذکرنا من عدم جواز الصدور عن القصد و الارادة بدون العلم و الدرایة لا یختص بالمعانی و المفادات بل یعم الالفاظ والحروف بل یشمل غیر ذلک فکلما صدر عن مصدر و وقع عن موقع لابد فی وقوعه عن القصد و صدوره عن الارادة من سبق العلم والدرایة.

تنبیهات

الاول

ربما یقول بان لحاظ استعداد النوع و ملاحظة سهولة الامر علیهم یقتضی عدم اعتبار فهم المعنی و درک المفهوم فی الصلوة لکن فیه اولا انه اجتهاد فی مقابلة النص من الکتاب و السنة القائلة بمطلوبیة المعانی الحاکمة بمندوبیة المفاهیم المتوقف تحققها علی القصد الموقوف علی الفهم و الدرک نعم لودل دلیل علی جواز الاکتفاء باتیان الالفاظ و الاقتصار علی انشاء الحروف مع کون المعنی هو الاصل الاصیل یصح هذا البیان وجها للاکتفاء و جهة للاقتصار و الدلیل علی ذلک معدوم غیر موجود و ثانیا انه لو بنی الامر علی رفع الید عما ینافی الاستعداد و السهولة لزم رفع الید عن وجوب تصحیح الفاظ القرائة و الاذکار بل عن تعلم المبتلی به من الاحکام المربوطة بل رفع الید عن ذلک اولی من غمض العین عن ذاک لکون هذا اصعب و اشکل و ذاک اهم و اجمل.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

التنبیه الثانی

انه یجوز تایید المدعی و تاکید المرام فی هذا المقام و هو اعتبار فهم المعنی ثم قصد المفهوم فی تحقق المامور به و تحصل المندوب الیه من الحقایق و المعانی یعنی الاستعاذه و الاستغفار و التسبیح و نحو ذلک باعتبار ذلک فی المعاملات من العقود و الایقاعات اذ کما ان الموضوع فی ذاک المقام انما یکون هو الحقایق و المعانی من النکاح و الطلاق و نحو هما کک فی المقام و یؤید الوحدة و الاتحاد الاستدلال بلا عمل الابنیة و نحوه فی اعتبار القصد و النیة فی الطلاق و نحوه من العقد و الایقاع کما قال فی الجواهر فی باب الطلاق الشرط الرابع القصد بمعنی کونه قاصدا بلفظ الطلاق معناه فی المقام و غیره من التصرفات القولیة بلا خلاف اجده بیننا بل الاجماع بقسمیه علیه مضافا الی قول الباقر علیه السلام الی ان قال قدس سره الی غیر ذلک من النصوص المعتضده بعموم لا عمل الابنیة و انما الاعمال بالنیات بناء علی ارادة القصد منها لاخصوص القربة اذ المستفاد من التمسک و الاستدلال بهذه الاخبار علی اعتبار القصد فی العقود و الایقاعات علی التقدیر اتحاد البابین و وحدة المقامین من حیث القصد و النیة و الافتراق انما یکون من جهة التقرب و القربة.

التنبیه الثالث

اعلم ان حقیقة الامر و سره انه کما ان الاصل و العمدة فی باب المعاملات من العقود و الایقاعات هو الرضا الباطنی و الطیب النفسانی الا انه لابد فی ترتب الاثر شرعا و عرفا من وجود مظهر فی البین من اللفظ فی بعض المقامات و هو او الفعل فی بعض آخر کک فیما نحن فیه من باب الدعاء و الذکر یکون المهم هو ما فی الضمیر من الحوائج و العقاید غایة الامران الله تبارک و تعالی قد شاء و احب ان یظهر و یبرز مثلا فی باب التوحید و الرسالة یکون الاصل الاصیل و العمدة العمیدة عقد القلب بالوحدانیة و الرسالة الا انه قد احب الله عزوجل و اردان یظهر بقول لا اله الاّ الله و محمّد رسول الله صلّی الله علیه وآله و فی مقام الدعاء یکون العمدة الطلب القلبی لکن اراد و احب ان یبرز باللسان بقول اللهم اغفرلی او استغفرالله مثلا فالنظر الی اللفظ و الحرف فی المقام کالنظر الیه فی باب المعاملات من دون فرق بین المقامین و لا افتراق فی البین نعم فی الموظفات من الاذکار و الدعوات

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

لابد فی العمل بالموظف من الاظهار و الابراز بنفس تلک الالفاظ و الحروف و لامنا ص من عدم التعدی منها الی غیرها من تلک اللغة او غیرها من اللغات.

هذا تمام الکلام فی الثالث من المقام و کیف ما کان فمجمل القول فی بیان المدعی و جملة الکلام فی تبیان المرام ان المامور به و المندوب الیه فی باب الدعاء و الذکر انما هو الحقیقة و المعنی من الاستغفار و التکبیر و نحو هما فی الصلوة کان ام فی غیرها و تحقق الحقیقة و المعنی متوقف علی القصد و النیة و القصد و النیة یتوقف علی فهم المقصود و درک المنوی فالمامور به و المندوب الیه و هو الحقیقة والمعنی لا یتحصل بلفظها و حرفه الا مع فهمه و درکه ثم قصده و ارادته.

ثم لایخفی ان فهم المعنی و درک المفهوم علی نحو الاجمال ثم قصده علی طور الابهام بان یقصد بکل لفظ ما معناه لغة او شرعا او یقصد بمجموع الجملة و جمیع الکلام العنوان من الاستغفار و التکبیر و نحو هما مع فهم معنی لفظ ذلک العنوان او مع عدمه لا ینفع فی تحقق ما هو المامور به و تحصل ما هو المندوب الیه من الاستغفار و التکبیر و نحو ذلک کما لا ینفع ذلک فی المعاملات من العقود و الایقاعات ایضا بل یکون هذا المجمل و المبهم من مصادیق جملة لا یسمن و لا یغنی من جوع بل لابد فی تحقق المامور به و تحصل المندوب الیه فی المقام و موضوع الاثر فی المعاملات من فهم معنی کل لفظ من الالفاظ الجملة و درک مفهوم کل حرف من حروف الکلام اسما کان او فعلا و حرفا بحیث نقدر علی الاشارة بکل لفظ الی معناه و الایماء بکل حرف الی مفهومه و بعبارة اخری بحیث نقدر علی استعمال کل لفظ و حرف فی معناه و مفهومه ثم بعد ذلک قصد ذلک و نیته نظیر ما لو استغفر او کبر او باع و اشتری اهل کل لسان بلسانه و اهل کل لغة بلغة.

و لایخفی ایضا ان الفرق بین المقامین بکون ما نحن فیه من التاسیس دون باب المعاملات و عدم دخل لفظ خاص و حرف مخصوص فی ذاک فی الاغلب و دخله فی المقام لو بنی علی العمل بالوظیفة الموظفة لیس موجبا للفرق فیما هو المهم من عدم تحقق ما هو المنظور بدون الفهم و القصد و کک الفرق بینهما ببیان الطور و تعلیم الکیف فی المقام دون ذاک الباب لا یوجب القول بکون تمام الموضوع فی مقامنا هذا اللفظ و الحرف بخلاف ذاک المقام اذ التعلیم و البیان فی المقام دون ذاک انما یکون للحاجة و عدم الاحتیاج لا للموضوعیة و عدمها فتدبر .

و جملة المجمل و مجمل الجملة ان المامور به و المندوب الیه فی باب الادعیة و الاذکار هو بیان مضا مینها و تبیان مفاداتها بالفاظها و حروفها لا تبیان نفس الحروف و بیان ذات الالفاظ و

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تحقق البیان المندوب الیه و تحصل التبیان المامور به متوقف علی فهم المبین و درک المتبین ثم القصد الی بیانه بلفظه و التعمد الی تبیانه بحرفه و لما کان المضمون کالضامن مرکبا غیر بسیط و المفاد کالمقید مفصلا غیر مجمل یحتاج بیان المفاد بمفیده و تبیان المضمون بضامنه الی التفصیل فی الفهم و القصد و عدم الاجمال فی الدرک و التعمد و ما تکرر منا من کون المقام من قبیل العناوین القصدیة التی لا تکاد تتحقق بتحصل معنو ناتها بدون القصد و لا یجوز انفکاکها عنها معه حتی مع غیر المحض من الغفلة و الذهول انما اردنا منه ذلک الذی ذکرناه و بیناه و ملخص المجمل ان المامور به من بیان المفاد و المندوب الیه من تبیان المستفاد ینحصر تحققه بلفظه و حرفه بالکیف الذی او ضحناه و الطور الذی شرحناه و لا یکاد یتحصل بغیر ذلک الطور و الکیف من التلفظ بالفاظ الادعیة و التفوه بحروف الاذکار مباینا عن قصد البیان و مفارقا عن ارادة التبیان او التلفظ و التفوه بنیة ماله من المعنی فی اللغة او عند الشرع او بقصد الدعاء و الذکر او بارادة عنوانه الخاص فیما یکون له عنوان نحو التکبیر و التسبیح و الاستغفار و اشباه ذلک ولو مع فهم معنی لفظ ذلک العنوان الی غیر ذلک من انحاء التلفظ و التفوه و الوجه فی ذلک ای الانحصار انه علی تقدیر کون المطلوب فی القلاقل و المنظور منها قول المضمون و المفاد کما هو المدعی لم یکن قول اللفظ و الحرف بمطلوب و لامنظور لمباینة طلب قول المضمون و المفاد مع مطالبة قول اللفظ و الحرف کنفس القولین فیکون البحث عن نحو قول اللفظ و طور قیل الحرف من حیث القصد و النیة منتفیا بانتفاء الموضوع فتدبر.

تشریح للمدعی و تنقیح للمرام

اعلم ان المامور به و المندوب الیه فی الادعیة و الاذکار مضافا الی کونه قول المطلب و المعنی الموقوف علیه فهمه و درکه لاقیل اللفظ و الحرف یکون القول عن القلب و الجنان و العقد و العرفان لا مطلق البیان و التبیان و یشهد علی ذلک امور:

الاول ما عن محمّد بن یعقوب علیهما الرحمة مسنداً عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام انه قال فی حدیث طویل و فرض الله علی اللسان القول و التعبیر عن القلب بما عقد علیه و اقربه الی ان قال علیه السلام فهذا ما فرض الله علی اللسان و هو عمله.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

الثانی ما عن محمّد بن علی بن الحسین رحمهم الله مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام فی وصیته لمحمّد بن الحنفیة یا بنی لا تقل مالا تعلم الی ان قال علیه السلام ثم خص کل جارحة من جوارحک بفرض الی ان قال علیه السلام و فرض علی اللسان الا قرار و التعبیر عن القلب ما عقد علیه الحدیث.

و ما عن محمّد بن ابراهیم النعمانی علیهما الرحمة فی تفسیره مسنداً عن اسماعیل بن جابر عن ابی عبدالله علیه الصلوة والسلام فی خبر طویل عن علی علیه الصلوة والسلام انه قال فالایمان بالله تعالی هو اعلی الایمان درجة و اشرفها منزلة و اسناها حظا الی ان قال علیه السلام و اما ما فرضه علی اللسان فی معنی التفسیر لما عقد علیه القلب فقوله تعالی الحدیث.

و ما عن دعائم الاسلام عن ابیعبدالله علیه الصلوة والسلام فی حدیث و فرض علی اللسان القول و التعبیر عن القلب ما عقد علیه و اقربه الی ان قال علیه السلام فهذا ما فرض الله عزوجل علی اللسان و هو عمله الحدیث.

اقول خلاصة المفاد و ملخص المستفاد ان المفروض علی اللسان انما یکون بیان ما اعتقده بقلبه من الوحدانیة و تبیان ما اقربه فی جنانه من الرسالة و نحو هما من العقاید و المعتقدات لا بیان الوحدانیة و الرسالة مطلقا ای لو کان خلوا عن العقد خالیا عن الاعتقاد.

و یؤید المفاد و المستفاد ما عن محمّد بن ابراهیم النعمانی علیهما الرحمة فی تفسیره عن علی علیه الصلوة والسلام انه قیل له الایمان قول و عمل ام قول بلا عمل فقال علیه السلام الایمان تصدیق بالجنان و اقرار باللسان و عمل بالارکان و هو عمل کله و ما عن ابن بابویه رحمهما الله مسنداً عن النبی صلّی الله علیه وآله و سلم انه قال الایمان معرفة بالقلب و اقرار باللسان و عمل بالارکان وجه التایید استشمام تفرع الاقرار الذی عد ثانیا من الارکان و ترتبه علی التصدیق و العرفان فتدبر.

و یسدد المستشم من الترتب و التفرع ان الامر و النهی انما یکون مستندا الی الحب و الکراهة و یستظهر من الایة و الروایة بل و من الدرایة عدم العلقة و العلاقة بین الحب مع القول لا عن الحق و الحقیقة اما الایة فقوله تعالی فی سورة الفتح سیقول لک المخلفون من الاعراب شغلتنا اموالنا و اهلونا فاستغفر لنا یقولون بالسنتهم ما لیس فی قلوبهم فانه یستشم منها کون القول مما لیس فی القلب مذموما مقدوحا.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

و اما الرواية فمنها ما عن محمّد بن يعقوب عليهما الرحمة مسنداً عن ابيجعفر عليهما الصلوة والسلام انه قال قريبا بذلک التائب من الذنب کمن لا ذنب له و المقيم على الذنب و هو مستغفر منه کالمستهزء.

و منها ما عن محمّد بن يعقوب رحمهما الله مسنداً عن الرضا عليه الصلوة والسلام انه قال فى حديث بما يقرب من ذلک المستغفر من الذنب و هو يفعله فکالمستهزء بربه.

و منها ما عن مصباح الشريعة عن الصادق عليه الصلوة والسلام انه قال فى حديث قريبا من ذلک فاذا کبرت فاستصغر ما بين السماء و الارض فى جنب کبرياء الله فان الله تعالى اذا اطلع على قلب العبد و هو يکبر و فى قلبه عارض من حقيقة تکبيره يقول الله يا کاذب اتخد عنى الحديث.

بداهة عدم کون الکذب و الخدعة و الاستهزاء و السخرية محبوبا و لا مرضيا فکيف يؤمر به و يطلب.

ثم لا يخفى ان اکتفاء الشارع و اقتصاره فى بعض المراحل بالقول الخالى عن الصدق الفارغ عن الحقيقة مثل ما عن النبى صلّى الله عليه وآله فى رواية العيون اشهد ان لا اله الاّ الله کلمة عظيمة کريمة على الله عزوجل من قالها مخلصا استوجب الجنة و من قالها کاذبا عصم ماله و دمه و کان مصيره الى النار لا يؤمى و لا يشير الى کونه محبوبا مطلوبا کما لا يخفى.

و لا يخفى ايضا ان ما ذکرنا من کون المطلوب القول عن الاخلاص و الحقيقة لا يستلزم سقوط الطلب عن الخالى من الصدق و الحقيقة بل الطلب و الامر ثابت عليه و عليه تحصيل ذلک و تحقيقه مثلا المذنب المقيم على الذنب لا يسقط عنه طلب الاستغفار و لا الندب اليه بل عليه ترک الاقامة و الاصرار ثم المعذرة و الاستغفار.

تشييد للمدعى و تسديد للمرام

و هو کون الموضوع فى باب الذکر و الدعاء کالعقد و الايقاع الحقايق و المعانى دون الالفاظ و الحروف من الشواهد التى سبق فى بعض التنبيهات ما هو مرکب من جزئين و ممتزج من رکنين احدهما ان فعل النبى و الائمة بل ساير الانبياء و باقى الاوصياء عليهم الصلوة والسلام فى مقام الذکر و الدعاء کان قول المعنى و المطلب باللفظ و الحرف لا قيل نفس الحرف و اللفظ و ثانيهما

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

شرکة الامة مع نبیهم و اشتراک الرعیة مع امامهم فی اصل الحقیقة و الماهیة و المنظور فی هذا التشیید و التسدید بیان مؤید للرکن الاول و ان لم یکن محتاجا الی المؤید اصلا و ابدا و هو انه لم یکن فیهم و لا بالنسبة الیهم ما یوهم لکون الموضوع فی مقام الذکر و الدعاء اللفظ و الحرف دون الحقیقة و المعنی من القلاقل التی اوجد فینا هذا التوهم الفاسد و ابدع بالنسبة الینا هذا التخیل الکاسد بحیث لو خلینا بیننا و بین غیرها من الامر بالدعاء و الذکر بقول مطلق مثل ادعوا و اذکروا او الندب الی نوع خاص منهما نحو استغفروا و کبروا لما توهمنا ذلک و لا تخیلنا اصلا و ابدا کما لاوهم لنا لذلک فی باب المعاملات من العقود و الایقاعات لفقد القلاقل فیها و فقدان التعلیمات فحینئذ کان حالهم فی مقام الذکر و الدعاء لا اقل مثل حال غیر هم عند الدعاء و الذکر مع عدم التعلیم و التفهیم من قول الحقیقة و المعنی کل بلسانه و لغته لا قیل اللفظ و الحرف هذا و مما یشید الرکن الثانی من الشرکة و الاشتراک و یسدده ان المطلوب من الکل و المنظور فی الجمیع فی الرتبة الاولی الطلب فی القلب و الایمان بالجنان ثم فی المرتبة التالیة الدعاء و الاقرار باللسان مربوطا بالطلب و مرتبطا بالایمان اهل کل لغة بلغته ان لم یکن هناک قید بلغة خاصة و الا فبتلک اللغة مع المعرفة بها کالمعاملات کما لا خفاء فیه ولا سترة علیه عند ذوی البصیرة و العرفان.

قد تمت هذه الوجیزة بعون الله تعالی و طوله فی الیوم الثلثاء السابع عشر من شهر شعبان المعظم بحسب النجوم من شهور سنة ثلث ماة وست وسبعین بعد الالف من الهجرة و ارجو من الله عزوجل ان ینفعنی بها یوم لا ینفع مال و لا بنون الا من اتی الله بقلب سلیم و ان یجعلها نفعا لکافة اهل العلم و الدرایة کثرالله تعالی امثالهم و الحمدلله ربّ العالمین و صلّی الله علی محمّد وآله الطاهرین و رحمةالله و برکاته علی مواليهم اجمعین و لعنةالله علی اعادیهم اکتعین الی یوم الدین و انا الاحقر محمّد بن مرتضی الخراسانی.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

ملحقات

تنبیه

قد اشرنا فی التبیه الخامس من المطلب الاول الحاوی للاخبار المحتویة علی ما هو المفروض علی اللسان من التعبیر عما فی القلب و التفسیر لما فی الجنان الی ان المستفاد منها ان المفروض علی اللسان و المنظور منه هو اظهار ما فی القلب و ابراز ما فی الجنان بالالفاظ و الحروف لا التلفظ بنفس الحروف و الالفاظ و هنا نقول ان هذا المفاد و المستفاد یؤید و یسدد بما عن مصباح الشریعة عن علی علیه الصلوة والسلام فی حدیث ان اللسان ترجمان الضمیر و صاحب خبر القلب و به ینکشف ما فی سر الباطن الحدیث.

تنبیه

قد اومانا فی الفصل الرابع من المطلب الثانی مربوطا بالاثار المجوزه للتکلم المرخصة للتناجی مع الله عزوجل فی الصلوة بای تناجی کان و کلام یکون الی ان مورد المذاکرة و محل البحث فی الاخبار المشار الیها و الاثار المؤمی بها هو التناجی والتکلم مع الله تعالی لا اجراء اللفظ والحرف علی اللسان و هنا نستشهد و ان لم یکن محتاجا الیه علی کون التکلم و التناجی عبارة عن قول المعنی و المطلب باللفظ والحرف لاقیل نفس اللفظ و الحرف بما عن مصباح الشریعة عن الصادق علیه الصلوة والسلام الکلام اظهار ما فی القلب المرء من الصفا و الکدر و العلم و الجهل.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تنبیه

و مما یشهد علی المدعی و ینبئی عن المرام من لزوم فهم المعنی و درک المفهوم فی باب الادعیة و الاذکار ما هو مرکب من مقدمات خمس الاولی ان النسبة بین اللفظ و المعنی هی التباین دون غیره من النسب الاربع الثانیة ان النسبة بین قول اللفظ و قول المعنی ایضا کنفس القولین التباین غیر ماسواه من الاربع الثالثة ان شان النبی و الائمة علیه و علیهم الصلوة والسلام فی الادعیة التی یدعون و الاذکار التی یذکرون انما یکون قول المعنی و المطلب باللفظ و الحرف لا قیل نفس اللفظ و الحرف الرابعة اشتراک الامة مع نبیهم و شرکة الرعیة مع امامهم فی اصل حقیقة الذکر و الدعاء و الماهیة الخامسة ان قول المعنی و المطلب کقیل اللفظ و الحرف لا یکاد یمکن ارادته و القصد الیه من دون الفهم و الدرک فضلا عن اعماله و افعاله.

تنبیه

قد اشرنا فی صدر الکتاب الی تثلیث المراتب فی الاوامر المربوطة بالذکر و الدعاء و هنا نوضحه و نفسره فنقول ان للاوامر المربوطة بالذکر و الدعاء ثلث مراتب کل مرتبة منها مرتبة علی سابقتها و متفرعة علی ما یتلوها ترتب الخاص علی العام و تفرع المقید علی المطلق الاولی الامر بالذکر و الدعاء بقول مطلق مثل اذکروا و ادعوا الثانیة الامر بنوع خاص من انواع الذکر او قسم مخصوص من اقسام الدعاء شبه کبروا و استغفروا الثالثة الامر بقول صیغة الذکر و قیل صورة الدعاء نحو قل الله اکبر او اللهم اغفر و معنی هذا الذی ذکرنا ان قول الصورة و قیل الصیغة مرتبة نازلة للتکبیر و الاستغفار کما انّ التکبیر والاستغفار یکون مرتبة نازلة للذکر و الدعاء فلابد من حفظ المرتبة الاولی فی الثانیة و الثانیة مع الاولی فی الثالثة و هذا لا یکون الا بجعل المامور بقوله و المندوب الی قیله المعنی و المطلب اذ قول اللفظ لا یکون المرتبة النازلة للتکبیر و الاستغفار و لا للذکر و الدعاء لعدم کونه تکبیرا او استغفارا و لا ذکرا او دعاء لما عرفت فی التنبیه السابق من التباین و المباینة بین اللفظ و الحرف مع الحقیقة و المعنی.

تنبیه

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

عن معوية بن وهب قال سئلت اباعبدالله عليه السلام عن افضل ما يتقرب العباد الى ربهم و احب ذلک الى الله عزوجل ما هو فقال عليه السلام لا اعلم شيئا بعد المعرفة افضل من هذه الصلوة الا ترى ان العبد الصالح عيسى بن مريم عليهما السلام قال و اوصانى بالصلوة و الزكوة ما دمت حيا.

اقول

قد استفاضت الاخبار بافضيلة الصلوة من ساير الاعمال و هذا المستفيض يؤمى و يشير الى كون حقيقة الصلوة و ماهيتها من جهة القول و الكلام المعنى و الحقيقة من التكبير و التحميد و التسبيح و نحو ذلک دون اللفظ و الحرف الحاوى للحقيقة و المعنى شانا و بالقابلية بسبب الوضع و الجمل اذ لو كان الحقيقة و الماهية من حيث القول و الكلام اللفظ و الحرف لما كانت الصلوة افضل مما سواها من الاعمال فان فى الاعمال على التقدير ما هو افضل منها و هو الحقيقة و المعنى لوضوح افضلية المعنى من اللفظ و الحرف الموضوع و المجعول له بل لافضل و لافضيلة للفظ و الحرف مع غمض العين عن المعنى و غض البصر عن المفهوم.

تنبيه

قد ثبت من الرواية قرائة النبى صلّى الله عليه وآله البسملة و الفاتحة فى الصلوة حين اسرى به بتعليم الله جل و عزوحينئذ نقول ان الامر لا يخلو من وجهين اما ان يكون القرائة قبل النزول او بعده و على كل تقدير لابدان يكون بعنوان القول دون الحكاية و نقل القول اما على الاول فلانها حينئذ لم تكن قرانا حتى يكون القرائة بقصد القرانية و الحكاية و اما على الثانى فلانها و ان كانت حينئذ قرانا الا ان نزولها قرانا قبل ذلک كان بعنوان التعليم لامحالة فانها حينئذ مضافا الى عدم كونها قول الله عزوجل و لا قولا يقال فيما بعد لم يكن قولا قيل من قبل كما اوضحناه فى بعض التنبيهات المرتبطة بمباركة الفاتحة و اذا تحقق كون القرائة فى الصلوة الاول على القول دون الحكاية و تقل القول يكون فى باقى الصلوات ايضا كک.

تنبيه

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

عن ابی القاسم الکوفی فی کتاب الاخلاق عن النبی صلّی الله علیه وآله قال فی خطبة ایها النـاس ما علمت شیئا یقربکم الی النار و یباعدکم من الجنة الاو قد نهیتکم عنه الحدیث.

وعن البحار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلّی الله علیه وآله لیس شـئی یباعـدکم مـن النـار الاوقد ذکرته لکم و لا شئی یقربکم من الجنة الا و قد دللتکم علیه الحدیث.

اقول و من مصادیق هذه الکلیة ما عن الجعفریات مسنداً عن علی علیه الصلوة والسلام قال قـال رسول الله صلّی الله علیه وآله السخی قریب من الله تعالی قریب من الناس قریب من الجنة بعید مـن النار و البخیل بعید من الله تعالی بعید من الناس بعید من الجنة قریب من النار.

ثم اقول

ان المستفاد من الحدیث و الروایة کما عرفت بل من العلم و الدرایة ان کل ما کـان فیـه حسـن و صلاح اوله فوز و فلاح لابد من الامر و الدلالة علیه و مما له حسن و صلاح و فوز و فلاح حقیقـة الذکر و الدعاء یعنی تعریف الله عزوجل و توصیفه بالکمالات من الوحدانیة و الکبریائیة و نحو همـا و الطلب لما عنده و المسئلة مما لدیه بل هذا احسن من کل حسن و اصلح مـن کـل صـالح و لازم ذلک بعد المعرفة بالتباین بین اللفظ و المعنی و العرفان بالمباینة بین قول الحرف و قـول المفهـوم و العلم بوحدة المأمور به و المندوب الیه فی باب الذکر و الدعاء ان لفظا فلفظ و ان معنی فمعنی کـون المطلوب و المنظور فی البابین قول المعنی والمطلب دون قول اللفظ و الحرف اذ لو کان المامور به و المندوب الیه قول اللفظ و الحرف لزم خلو قول المعنی و المطلب مع حسنه و صلاحه بل احسنیته و اصلحیته عن الامر و الندب بل عن بیان الفضل و الفضیلة و تبیان المدح و المدحیة و هذا فاسد جدا و کاسد حتما فتدبر.

تنبیه

اعلم انه قد اشرنا فی الکتاب الی مـا یقـرب مـن ان الطلـب و المسـئلة و التصـدیق و الاقـرار و الاعتراف و الشهادة او التحمید و التکبیر و التسبیح و نحو ذلک من العناوین المنظورة من الادعیـة و الاذکار الماثورة انما تکون من حیث التحقق و التحصل بالحروف و الالفاظ منوطـا بالقصـد و النیـة کالتقلید و التبعیة بحیث لا تحقق هناک و لا تحصل بدون القصد و النیة و بیَّنا طـرز القصـد و طـور

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

النیة و اومانا ایضا الی توقف القصد و وقوف النیة علی الفهم و الدرایه و هنا نرید ان نقول انه لا یکفی فی تحقق هذه العناوین بالالفاظ و الحروف التوافق مع الواقع و التصادف مع الخارج او المصادفة مع العقد و الموافقة مع العقیدة بل لادخل له ای التصادف و التوافق و لا الموافقة و المصادفة فی التحصل و التحقق بل یکون هذه بالنسبة الیهما کالحجر فی جنب الانسان نعم للمصادفة مع العقد و الموافقة للعقیدة مدخل فی صیرورة ذلک ای العناوین المنظورة من التصدیق و غیره ذاحق و حقیقة فلا یتوهم تحقق هذه العناوین بالفاظها و حروفها بمحض تقارن اللفظ مع الواقع و الخارج او مقارنة الحرف مع العقد و العقیدة و ان لم یکن هناک علم و درایة او قصد و ارادة فتدبر.

تنبیه

اعلم انه یمکن اظهار المدعی و ابراز المرام فی المقام من کون الشان و الوظیفة فی باب الذکر و الدعاء قول المعنی و المطلب لاقیل اللفظ و الحرف بطور عجیب و طرز غریب بان نقول انه لو لم یکن مربوطا بالذکر و الدعاء امر سوی القلاقل الصادرة فی بیان صیغ الدعاء نحو قل اللهم اغفر او تعلیم صور الذکر مثل تقول الله اکبر لکفت فی بروز المرام و ظهور المدعی فضلا عن وجوده و هو الاوامر العامة الاولیة شبه ادعوا و اذکروا و الخاصة الثانویة کاستغفروا و کبروا المرتبطة بالمعنی و الحقیقة التی تکون القلاقل من توابعها و هی اللتی تؤل الیها. بیان ذلک یعنی الکفایة انه لا ریب فی کون البناء و الاساس فی مقام المکالمة و المحاورة علی قول المطلب و بیان المقصد لا قیل اللفظ و تبیان الحرف و یتبعه کون المنسوب بما یتشعب من القول و یشتق منه ای متشعب کان و مشتق یکون ایضا قول المعنی و المطلب دون اللفظ و الحرف هذا مضافا الی کونه فی نفسه ایضا مما یبنی و یؤسس علیه الشان و العمل و من هنا صارت الالفاظ و الحروف غیر ملتفت الیها بالوضع و الاستقلال فی مقام المحاورة و المکالمة و کک فی مقام النقل و النسبة و ثمرة ذلک ان المنظور فی التعلیمات و المندوب الیه بالقلاقل هو قول المعنی و المطلب لا قیل اللفظ و الحرف فعلی من ادعی فی باب الذکر و الدعاء التعدی عن طریق المکالمة و التجاوز عن سبیل المحاورة من کون المطلوب بالتعلیم و المنظور من الندب قول المعنی و المطلب الی مطالبة قول اللفظ و الندب الی قیل الحرف الاثبات و دونه خرط القتاد. ثم لا یخفی له قد اشرنا فی الکتاب الی وجه عدم جواز الفتیا بالتعدی و التجاوز عن العربیة فی الاذکار و الادعیة الی غیرها اختیارا و الجواز اضطرارا فراجع.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تنبیه

اعلم ان الذکر و الدعاء انما یکون عبادة مهمة لها عموم و شمول للملائکة و الجن و الانس من الانبیاء و الاوصیاء علیهم الصلوة والسلام و غیرهم من سائر البشر مستغرقه لاوقاتهم الا ماشذ و ندر ان ارادوا القیام بالقضاء و المقام عند القدر بل لله عزوجل ایضا الذکر و الدعاء کما شهد به القرآن المجید بل ملاء منه الفرقان الحمید. اما الدعاء منه تعالی و تقدس فهو عبارة عن الدعوة الی فعل شیء کالصلوة و الزکوة و نحو هما من الموظفات الواجبة او المندوبة کقوله اقیموا الصلوة و اتوا الزکوة او الدعاء الی ترک شیء کاکل الربا و الغیبة و شبههما من المنهیات التحریمیة او التنزیهیة کقوله لا تاکلوا الربا و لا یغتب بعضکم بعضا و اما ذکره عزوجل فهو عبارة عن تعریفه و توصیفه نفسه او غیره بصفة کمال او نعت جمال کقوله الحمدلله الذی انزل علی عبده الکتاب و قوله سبحان الذی اسری بعبده لیلا او قوله و اذکر فی الکتاب ابراهیم انه کان صدیقا نبیا و قوله و اذکر فی الکتاب اسماعیل انه کان صادق الوعد و کان رسولا نبیا.

اذا عرفت هذا فاعلم ان الامر فی المقام یدور بین اطوار ثلثة و انحاء کک.

الاول ان یکون الذکر و الدعاء من الجمیع قول اللفظ و الحرف.

الثانی ان یکون من الجمیع قول المعنی و المطلب.

الثالث ان یکون قول اللفظ و الحرف من بعض و قول المعنی و المطلب من برخ لاسبیل لنا بالشهود و العیان الی ما حصل فی الجانبین فلا محیص من اختیار ما وقع فی البین.

تنبیه

ربما یستشکل علی المدعی و هو کون الوظیفة فی الادعیة و الاذکار و الزیارت قول المعنی و المطلب باللفظ و الحرف لا قول نفس اللفظ بان فی الادعیة و الاذکار و الزیارات ما یصعب فهمه و درکه لحملة العلم فضلا عن غیر هم فلو کان المطلوب و المندوب الیه قول المعنی و المطلب المتوقف علی الفهم و الدرک لبین اوامر بالتبیین و ما بین و لا امر فیستکشف من العدم کون قول اللفظ و الحرف مطلوبا و مندوبا الیه دون قول المعنی و المطلب و لکن فیه اولا ان اللازم مما لا ینبغی اخطاره بالبال فضلا عن الاعتقاد ثم التفوه به.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

وثانیا انه لم یعلم کون المشار الیه فیما وقع تحت التعلیم اذ من الادعیة و الاذکار و الزیارات ما یدعون و یذکرون و یزورون من دون ان یعلّمون و حینئذ لم یکن مستلزما لاشکال و لا استشکال.

وثالثا انه لم یعلم عدم فهم المخاطب لمورد البحث و علی التقدیر لم یعلم عدم البیان قبل الاستفسار او بعده هذا کله مضافا الی ان کمال ظهور المدعی و بروز المرام یمنع من ان تکون هذه و نحوها من الشبهات موجبا لاضمحلاله او استتاره.

تنبیه

اعلم ان اللفظ اما مستعمل و اما مهمل اما المستعمل فهو اللفظ الموضوع لحقیقة من الحقایق او معنی من المعانی کزید و المهمل علی خلاف ذلک کدیز و من الواضح ان الغرض من الوضع و کک فائدة اللفظ الموضوع انما یکون منحصرا فی اظهار المطلب و ابراز مقصد فکل لفظ موضوع تحقق من دون الاظهار و الابراز کان بلافائدة و الغرض من الوضع فیه غیر حاصل و ما هذا شانه و ان کان موضوعا الا انه صار بالفعل فی حکم المهمل اذا عرفت هذا یظهر لک اعتبار الاظهار و الابراز المتوقف علی الفهم و الدرایة فی الذکر و الدعاء و الزیارة.

و بما یظهر مما عرفت یبدو عندک اتحاد باب العبادات مع باب المعاملات من العقود و الایقاعات الا من جهة اعتبار لفظ خاص و حرف مخصوص فی الاولی دون الثانیة.

تنبیه

اعلم انه لا کلام فی ان مفاد الاوامر الاولیة العامة نحو ادعوا و اذکروا و الاوامر الثانویة الخاصة مثل کبروا و استغفروا و المستفاد منها مطلوبیة الحقایق و المعانی من الذکر و الدعاء او التکبیر و الاستغفار فیکون نظیر باب المعاملات من العقود و الایقاعات حیث یکون الموضوع فیها ایضا الحقایق و المعانی من النکاح و الطلاق و انما الکلام فی مفاد القلاقل و المستفاد منها فنقول ان الامر فیها لا یخلو من وجهین اما ان یکون المقول فیها المعنی و المطلب او اللفظ و الحرف فعلی الاول یکون المنظور فیها نحواً من انحاء ما هو المطلوب من الاولیه و الثانویة و طورا من اطواره و علی الثانی یکون مباینا له مجانبا ایاه و هذا الترديد انما نشاء من ترديد اخر مقدم علیه و هو ان الفاظ المقول و حروفه اما ان یستعمل فی معانیها و مفاهیمها کسایر الالفاظ و الحروف الواقعة فیها و اما ان

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

لا یستعمل فعلی الاول یکون المقول الحقیقة و المعنی و علی الثانی اللفظ و الحرف مثال ذلک قولهم علیهم السلام من ختم له بلا اله الاّ الله وجبت له الجنة فان کان الفاظ المقول و هی لا و اله و الاّ و الله کباقی الالفاظ الواقعة فیه و هی من ختم له و وجبت له الجنة مستعملا فی المعنی کان المقول المعنی و الحقیقة و ان لم یکن فیه مستعملا فیه کان اللفظ و الحرف اذا عرفت هذا فاختر ما شئت ثم لا یخفی انه علی الاول لابد فی القول بدخل لفظ خاص فی المطلوبیة من دلیل اخر و قد ذکرناه فی الکتاب فراجع فیکون مآل الوظیفة الی تحقیق الحقایق بالالفاظ الخاصة فیمتازمن المعاملات من هذه الجهة.

تنبیه

اعلم ان المنشاء فی ارتکاز عدم لزوم فهم المعنی و قصده و المنبت لتسلم ذلک فی الدعاء و الذکر الذی هو عبادة مهمة للملائکة و الجن و الانس بل مستغرقة لاوقاتهم لو ارادوا القیام بالوظیفة و الاستقامة لدیها انه و ان کان الناس حین التعلیم و التعلم و الشیوع والانتشار تحت حکومت العرب و مضافا الی کونهم عارفین بلسان العرب کان لسانهم لسان العرب کاهل العراق الفعلی و کان تعلیم الدعاء و الذکر و تعلمه و العمل به کل ذلک مع المعنی بحیث لم یکن للالفاظ و الحروف الاجنبة الطریقة و المرآتیة والآتیة نحو ما اذا کان الدعاء و الذکر فارسیا و مربوطا من جهة التعلیم و التعلم و العمل بالفارس لکن لما خرجوا بعد برهة من الزمان من تحت الحکومة صاروا علی التدریج اجنبیا عن اللسان فذهب المعنی الذی هو الاصل و بمنزلة الروح من البین و صار اللفظ الذی هو الفرع و بمثابة الجسد غاصبا لحق المعنی قائما مقامه ثم صار باقیا فی الناس دائرا بینهم مستقرا علی الاکتفاء به سیرتهم و جاء فی البین توهم الموضوعیة للالفاظ و الحروف و کونها محقا فی المقام حتی انجر الامر الی رسوخ هذا المعنی فی الاذهان و صار مسلمیا بین الانام.

این کتاب الکترونیکی از سایت http://www.almoneer.ir دانلود شده است.

تنبیه

اعلم ان التکالیف المقررة و الوظائف المقدرة بالشرع الظاهر الخارج و الشریعة الباطنة الداخلة یدور بین انحاء ثلثة الاول ما یکون بین العبد و بین خالقه جل و علا الثانی ما یکون بینه و بین نفسه الثالث ما یکون بینه و بین غیره من الخلق و من الواضح ان الواقع بین العبد و بین خالقه عزوجل یکون اهم مما بینه و بین نفسه او غیره من المخلوق و عمدة ذلک تعظیم الرب تعالی و تقدس و تجلیله بالعمل والقول من القیام بین یدیه و الرکوع و السجود له او ذکره بالجلال و الجمال و الدعاء یعنی الطلب لما عنده و المسئلة مما لدیه الذی یدل الی غایة الخضوع و الخشوع له و یشهد علی التجلیل و التعظیم والذی قیل فیه الدعاء مخ العبادة و من هنا قد تظافرت الاخبار و تکاثرت الاثار بان الصلوة اصل الاسلام و عمود الدین حیث انها جامعة بین العملی من التعظیم من القیام و الرکوع و السجود و القولی من التجلیل من الذکر و الدعاء و الصلوة هذه انما تکون من حیث العمل ذوجنبة واحدة و اما من جهة القول یدور بین امرین قول اللفظ والحرف او قول المعنی و المطلب اذا عرفت هذا کله فاختر من الامرین ایما شئت و لا اظن ذوی الاذهان الصافیة و الافکار الزاهرة بعد اقبال القلب و توجه النفس ان یختاروا سوی الامر الثانی و المدار التالی.